

ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں



مؤلفہ
قاضی اطہر مبارکپوری
ایڈیٹر البلاغ نبوی

۶۵

مکتبہ عرفین

ناشران و تاجران کتب و ورقیہ بلڈنگ پاکستان چوک کراچی

40-

DIA PETROL & SERVICE STATION
D/70, S. I. T. E. KARACHI-16,

maablib.org

تلك آثارنا تدل علينا ۞ فانظروا بعد نام الى الآثار

ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں

تیسری صدی سے پانچویں صدی تک کی دولتِ مالدیہ سندان، دولتِ ہما دیش
منسورہ، دولتِ سامانیہ طمان، دولتِ معدانیہ کرمان اور دولتِ متغل طوران کے مروج
وزوال، نظامِ حکومت اور ملکی حالات کا عرب مورخوں، سیاحوں اور جغرافیہ نویسوں
کی تقریحات کی روشنی میں بیانِ اسلام کے اس زریں عہد میں ان حکومتوں نے
مرکزِ خلافت بغداد سے وابستہ حکمِ ہندوستان میں اسلامی علوم و فنون اور تہذیب
و ثقافت کی جوشانہ ارضِ عدلت انجام دی ہیں ان کا مفصل تذکرہ۔

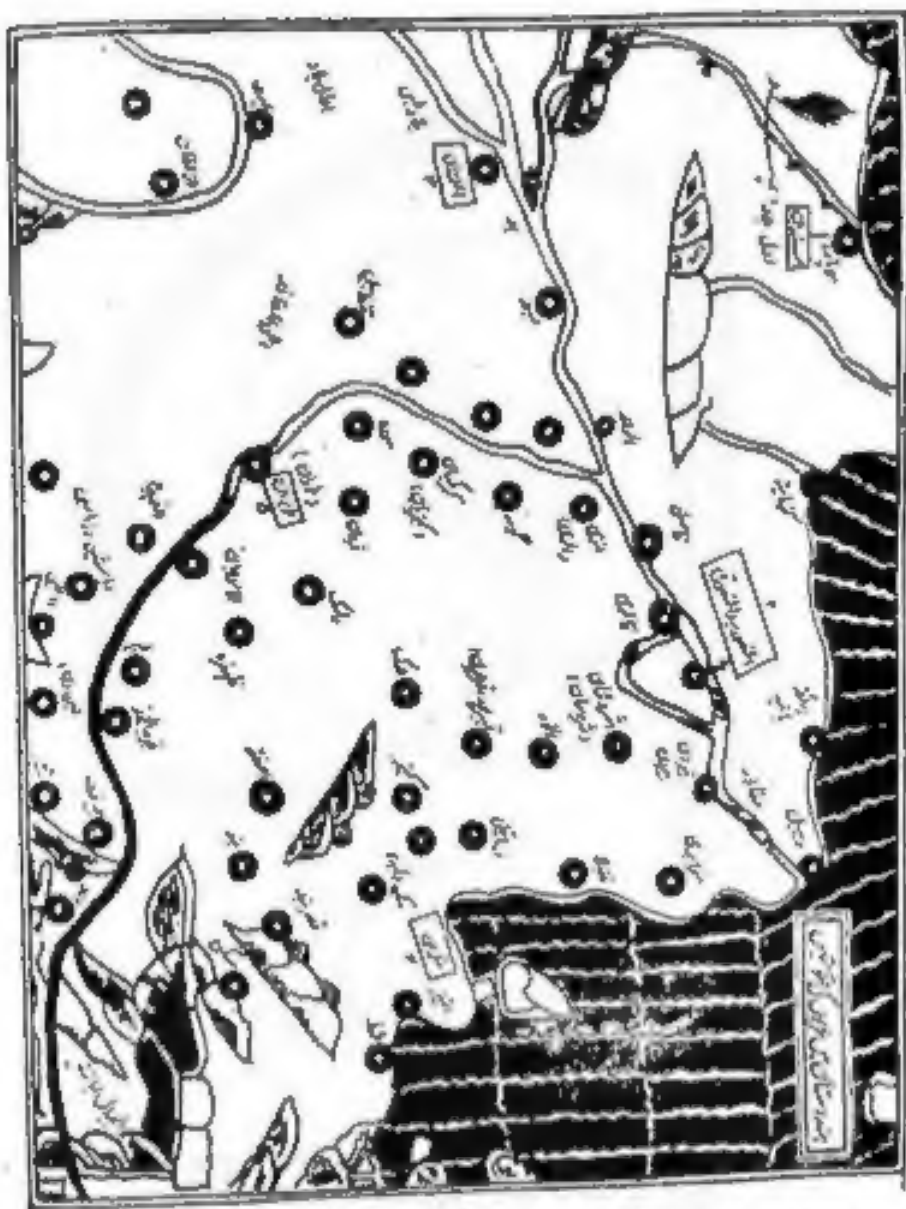
مؤلفہ

مولانا قاضی اطہر مبارکپوری

ایڈیٹر البسلاخ پبلی

مکتبہ کارفین، قیام پورہ
پاکستان چوک کراچی

مکتبہ کارفین، قیام پورہ



الحمد لله رب العالمین کی توفیق سے یہ کتاب تیار ہوئی ہے۔

فہرست مضامین

ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں

دولت ممالک تیسرے بنیان

۲۵	۲۳	سندھ سے پہلے عربی ہند کے ساحلوں کے تحت	اس کی طرف سے تمام ساحل اور مغل کے
	۳۳	عربوں کی حکومتیں	فاطمہ شہی کی دور
۳۵		دعویٰ سلطان خاندان اور عربوں کی حکومتیں	اس حکومت پر چند مزید دلائل و شواہد
	۲۵	بھاہ بن اسلام کی پہلی مہم	نصر بن عبدالرحمن اسکنہ بن غری کا بیان
۳۷	۲۶	مہمہ دہلی میں سلطان عباس بن کون کی فتح	یا قوت محمودی کی باوجود کی ناظمی
	۲۷	دوسری مہم اموی اور خلفائے میں	بحری خاؤں کی شہادت
۳۸	۲۸	سلسلہ اموی اور عباسیہ کے درمیان	ابوالحسن امیر شاعر کی شہادت
	۲۹	تیسری مہم عباسیہ اور خلفائے میں	دولت ممالک تیسرے کے حکمران اور امراء
۳۹	۳۰	اموی اور عباسیہ کے درمیان	فضل بن مامان مولیٰ بن سار
	۳۱	چوتھی مہم عباسیہ میں	اس کے کارنامے
۴۰	۳۲	بھاہ بن عباس کی فتح	سندھ میں عباسیہ کی تیسری مہم
	۳۳	سندھ کے داخلی فتروں کی وجہ سے چند دور	عباسی خلافت سے وابستگی
۴۱		کی طرف سے سب سے پہلی	محمد بن فضل بن مامان
	۳۴	دولت ممالک تیسرے کا قیام بہتر صورت	حدود مملکت کی توسیع اور بحریہ کا ذکر کی مملکت
۴۲		حدود ممالک تیسرے میں	پلی خاندان اور ان کے فتح

۵۸	ہمارے جگان پھر اوروں کے مسلمانوں کی حکومت	۳۴	ایمان بن فضل بن ملکان
۶۱	ہنر کا حکم یعنی عہدہ خداداد	۴۵	سلسلہ سے پہلے ایک فقہ اور سامانی فوج کی مدد
۶۲	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی	۳۶	بادشاہ فارابی کی طبیعت و اندازہ کا خاکہ
۶۳	ساشی احمد ساشی کی گزادیاں	۳۸	ادام حکومتہ مذہب اور خلافت سے تعلق
۶۴	اطراف سندھ کی جماعت و سامان	۳۹	خاندانوں کے درمیان سندھ کے مہاسی قتل و قتل
۶۵	اسلامی آثار	۴۰	بشر بن واندہ جلی
۶۶	مسلم شخصیتوں کی یادگاری	۴۱	فہرست بن جلدو کی
۶۷	درخت شہادت	۴۲	سوی بن یحییٰ بن یحییٰ
۶۸	سندھ کی زبان لاریہ یعنی جوہر کے سامانی	۴۳	جران بن سوسی بن یحییٰ بن یحییٰ
۶۹	ملاوین میں بدلتی جاتی تھی	۴۴	فہرست بن اسحاق بن یحییٰ
۷۰	سندھ میں مالانہ کے علوم و علم	۴۵	محمد بن طیل صاحب قضاہ
۷۱	سندھ میں عالم نوی ادب اور جماعت بزرگ	۴۶	سندھ اور تہمت کا مسلمان راجہ
۷۲	سندھ میں	۴۷	صیقلان کا مسلمان راجہ
۷۳	سندھ کے دربار و ملک کے خدایاں و بادشاہ	۴۸	امانیوں کے ایک سامانی صاحب راجہ سامانی
۷۴	جہانگیر بن جہانگیر بن جہانگیر بن جہانگیر	۴۹	قبیلہ اسلام اور آبادی اسلام کا تعلق
۷۵	محمد بن جہانگیر بن جہانگیر	۵۰	ملک سندھ کی اہمیت و مرکزیت
۷۶	محمد بن جہانگیر بن جہانگیر	۵۱	ذریعہ بن ادا ادا لاتی
۷۷	محمد بن جہانگیر بن جہانگیر	۵۲	نہارنی اور ہر آدمی اشیاء
۷۸	محمد بن جہانگیر بن جہانگیر	۵۳	صنعت و حرفت
۷۹	محمد بن جہانگیر بن جہانگیر	۵۴	بحری تجارت اور غیر ملکی تاجروں
۸۰	محمد بن جہانگیر بن جہانگیر	۵۵	سندھ میں اسلامی ثقافت کے اثرات و برکات

سولہ سیلابی

الہا القام جعفر بن محمد سرور

دولت بہار منصورہ ہند

۴۰ امام جعفر بن محمد سرور

۴۱ امام جعفر بن محمد سرور

۴۲ امام جعفر بن محمد سرور

۴۳ امام جعفر بن محمد سرور

۴۴ امام جعفر بن محمد سرور

۴۵ امام جعفر بن محمد سرور

۴۶ امام جعفر بن محمد سرور

۴۷ امام جعفر بن محمد سرور

۴۸ امام جعفر بن محمد سرور

۴۹ امام جعفر بن محمد سرور

۵۰ امام جعفر بن محمد سرور

۵۱ امام جعفر بن محمد سرور

۵۲ امام جعفر بن محمد سرور

۵۳ امام جعفر بن محمد سرور

۵۴ امام جعفر بن محمد سرور

۵۵ امام جعفر بن محمد سرور

۵۶ امام جعفر بن محمد سرور

۵۷ امام جعفر بن محمد سرور

۴۴ حضرت بہار بن احمد اسد قرشی

۴۵ بہار کی اولاد

۴۶ اسماعیل بن بہار بن احمد اسد قرشی

۴۷ ایک بہار کی بی بی فاطمہ

۴۸ ایک بہار کی بی بی فاطمہ

۴۹ منور بن بہار قرشی کی سند

۵۰ سند میں آمد

۵۱ منور بن بہار کی کافر قیاس میں

۵۲ اور سند میں قتل

۵۳ عمر بن محمد بن بہار کی سند میں

۵۴ سند میں پہلی کامیابی

۵۵ دولت بہار کی اس میں

۵۶ دولت بہار کے مکران اور سلاطین

۵۷ عمر بن محمد بن بہار قرشی بانی

۵۸ دولت بہار منصورہ ہند

۵۹ محمد بن عمر بن محمد بن بہار قرشی

۶۰ سولہ بن عمر بن محمد بن بہار قرشی

۱۳۰	تیقان	۱۱۱	منصورہ میں ملویوں کی آبادی اور یہاں سکونت
۱۳۱	سیوستان	۱۱۲	میں اسکام اصنافی اہل حقاری متعلقہ سے اس
•	اور	۱۱۳	لیک شورش اور اس کا آثار
۱۳۲	بیرون یا بیرون	۱۱۴	ایک خطہ ہے گاوی اور ترکوں کو جس
۱۳۳	بانجہ	۱۱۵	جنگل طاقت اور جنگی اخص
•	سدر و سائن	۱۱۶	آلات جنگ اور اسلحہ
۱۳۴	بہرج	•	ترب و تار کی سامان کو عمل کے ساتھ ساتھ
•	اثری اور نظری	۱۱۸	سید قوم سے جوڑیں اور ان کی
•	جری	۱۱۹	دولت بہاریہ کاسرکاری مذہب دائری کا ہر
•	مجاہدی	۱۲۱	عہدہ قضا اور حدود و قصاص کا ہمار
•	جیل	•	بہاریوں کی دینداری کا اثران کی قیاس
•	راہق	•	رمایہ اندیش پر
•	بفرہ	۱۲۲	شادی بیاہ
•	تتر	•	نذارت
۱۳۵	تنبیل	•	سنگے اور ان اور حصول
•	کیفانہ دکنیانہ	۱۲۳	حدود سلطنت اور مشہور مقامات
•	مسوادی	•	بہاری حکومت کی وسعت
•	سوپارہ اور جیور	۱۲۵	مقبوضہ علاقوں کی حیثیت
•	منصورہ اور جیل سے مختلف شہروں کی	۱۲۵	دولت بہاریہ کا دار السلطنت منصورہ
•	طبیعی حالات اور تجارت اور با	۱۲۸	دینگی
۱۳۸	طبیعی حالات	۱۳۰	پوتان

۱۵۹	دینک علی مرکزیت یہاں کے علماء و محدثین	۱۳۸	دہریا اور تہذیب
۱۶۰	ابو عباس محمد بن عبد اللہ دہلی غیاثی	۱۳۹	پیداوار اور موسیقی
۱۶۱	ابو بکر محمد بن محمد بن ابی روت دہلی دہری	۱۴۰	گم اور بھول
۱۶۲	ابو محمد بن محمد بن ابی روت دہلی دہری	۱۴۱	تاریخی اور سرور
۱۶۳	ابو محمد بن محمد بن ابی روت دہلی دہری	۱۴۲	تقریبی مینی اٹل
۱۶۴	ابو محمد بن محمد بن ابی روت دہلی دہری	۱۴۳	پارادکٹ
۱۶۵	ابو محمد بن محمد بن ابی روت دہلی دہری	۱۴۴	طاؤس
۱۶۶	ابو محمد بن محمد بن ابی روت دہلی دہری	۱۴۵	گھبراہٹ اور
۱۶۷	ابو محمد بن محمد بن ابی روت دہلی دہری	۱۴۶	دندان، خوش حالی اور تاریخ ابالی
۱۶۸	ابو محمد بن محمد بن ابی روت دہلی دہری	۱۴۷	برای اور بکری تجارت
۱۶۹	ابو محمد بن محمد بن ابی روت دہلی دہری	۱۴۸	دولت بہاری کی ذی و علیا اور دہری گزری
۱۷۰	ابو محمد بن محمد بن ابی روت دہلی دہری	۱۴۹	سند کے ایک راجہ کا قبول اسلام
۱۷۱	ابو محمد بن محمد بن ابی روت دہلی دہری	۱۵۰	اور کعبہ کے بے خداؤں عقیدت
۱۷۲	ابو محمد بن محمد بن ابی روت دہلی دہری	۱۵۱	الہ کے راجہ جبروت بن دائی کا قبول اسلام
۱۷۳	ابو محمد بن محمد بن ابی روت دہلی دہری	۱۵۲	اسلامی علوم اور طبعات اسلام
۱۷۴	ابو محمد بن محمد بن ابی روت دہلی دہری	۱۵۳	تلمیم سند کے علماء محدثین
۱۷۵	ابو محمد بن محمد بن ابی روت دہلی دہری	۱۵۴	منصورہ کی ملی مرکزیت اور یہاں کے علماء محدثین
۱۷۶	ابو محمد بن محمد بن ابی روت دہلی دہری	۱۵۵	ابو محمد بن محمد بن ابی روت دہلی دہری
۱۷۷	ابو محمد بن محمد بن ابی روت دہلی دہری	۱۵۶	قاضی ابوالحسن اور یہاں کے علماء محدثین
۱۷۸	ابو محمد بن محمد بن ابی روت دہلی دہری	۱۵۷	قاضی ابوالحسن اور یہاں کے علماء محدثین
۱۷۹	ابو محمد بن محمد بن ابی روت دہلی دہری	۱۵۸	قاضی ابوالحسن اور یہاں کے علماء محدثین
۱۸۰	ابو محمد بن محمد بن ابی روت دہلی دہری	۱۵۹	قاضی ابوالحسن اور یہاں کے علماء محدثین

۲۲۷	مروہوں کے گرنے میں، کادی سے ملنے پر کیا جاتی	۲۰۰	یوزاس کے پندرہ سال سے بجا کا حکمران
۲۲۹	ہندوستان میں، اسماعیلی دعوت پر ایک نظر		تعلق کی ابتدا
۲۳۱	طرز حکومت اور ملکی استقامت		یوزاس سے پہلے ان کے ان کے غلام صل
۲۳۲	ملتان کے جو سار فارسی تھے	۲۰۵	ان کی سندھ میں ۱۲۵۰ء سے ۱۲۵۲ء
۲۳۳	نور علی سے ملنے کے لیے ہم کا خطبہ		کے میدان میں حکومت اور خلافت کے لا خیر
۲۳۴	میں خطبہ کے ہم کا خطبہ نہ کیا گیا		۱۲۵۳ء میں مولوں یوزاس کے تختہ اٹھانے
۲۳۵	یوزاس کی جنگی طاقت سے ہندو	۲۰۶	اور مشاہدہ رشوت کا مظاہرہ
۲۳۶	راجوں ہمارے ہیں سے جنگ		تیسری صدی کے آخر سے تیسری صدی کے
۲۳۷	ملتان کی ایک جنگ، بارہویں ہجری	۲۰۷	آخر تک یوزاس کے زمان میں حکومت
۲۳۸	کی حکمت علی		محمد بن قاسم بن عبداللہ کے ہاتھ میں ملنے
۲۳۹	حدود سلطنت، مشہور قضا اور غلام خانا	۲۱۰	میں دولت ساریہ لیا، ۱۲۵۵ء سے ۱۲۵۶ء
۲۴۰	انہیں ملتان میں اسلامی فتوحات اور	۲۱۲	انہیں ملتان کا بیان
۲۴۱	یوزاس سے پہلے کے حالات	۲۱۵	مسعودی کا بیان ۱۲۵۳ء
۲۴۲	ملتان	۲۱۷	اسطوری کا بیان ۱۲۵۴ء
۲۴۳	ملتان سے مختلف مقامات کی مسافت	۲۲۰	ابن حنبل بعد اوی کا بیان ۱۲۵۵ء
۲۴۴	فتوح		محمد بن بشار کی کا بیان ۱۲۵۶ء اور
۲۴۵	۱۲۵۷ء	۲۲۱	ملتان سے یوزاس کی حکومت کا قاتلہ
۲۴۶	ملتان کے باطنی اسماعیلی مکران	۲۲۲	ملتان سے باطنی اسماعیلی مکران
۲۴۷	ملتان سے باطنی ائمہ اور قاتلہ اور ۱۲۵۸ء		ملتان سے باطنی ائمہ اور قاتلہ اور ۱۲۵۸ء
۲۴۸	تھانہ کے باطنی ائمہ اور قاتلہ اور ۱۲۵۸ء	۲۲۳	میں سلطان محمود غزنوی کی لینا
۲۴۹	ملتان کے باطنی ائمہ اور قاتلہ اور ۱۲۵۸ء	۲۲۵	ملتان کے باطنی ائمہ اور قاتلہ اور ۱۲۵۸ء

۲۵۳	شیخ اسماعیل لاہوری	۲۵۱	خیر سہ ماہیہ اندھیل کے شہری ہونے اور مذہبی آزادی
•	ابوالفتح جباری		
•	بن عبدالرحمن لاہوری		فتح سلطان کے خوشگوار سلطان بن
•	ابو حسن علی بن محمد بن مکرم لاہوری	۲۵۰	ماہر فن سرنگ کارانہ
•	محمد بن مسجد لاہوری	۲۵۱	ملکوتی بنیادی کے اسلامی نظام کے اسلام

دولت معنائیہ مکران ۲۵۵

۲۴۰	عبد سلطنت مشہور مقام اور عام حال	۲۵۱	ملکیت اور جس طوائف الملوک کی
۲۴۱	نجور		میر کا اور عذریہ کا فتنہ
۲۴۲	تیز	۲۵۸	جینی بن سلطان مہاجر حکم کرن صدر
•	کیز یا کج کس	۲۶۲	مندان بن جینی بن مندان
۲۴۳	فاشک، یا خوش	۲۶۳	جینی بن مندان جینی بن مندان
•	ارامیل	۲۶۴	ام اسکر مین بن مندان بن جینی بن مندان
•	دک		سلطان طیات فہین خوری کے ہتھوں
•	وامک	۲۶۵	دولت معنائیہ کرن کا خاتمہ
•	علاقہ جمدان	۲۶۶	معنائیوں کا نظام مملکت
•	علاقہ نمران	۲۶۷	کمال خود مختاری
•	راہون اور کوان کے علاقے	•	نوسطان خانیہ
۲۴۴	علاقہ مکی، یا مشکہ	۲۶۸	عدلیہ اضافات اور عایاہوری
•	طبعی حالات اور صنعت و تجارت	•	بیوار مغزی اللہ ظم بدستی
•	طبعی حالات اور پیداوار	۲۶۹	کوان میں مطہرین اور جاوکی مشعل حکومت

۲۷۶	تجارت	۲۷۵	باشندگان کے عام دینی و اعلیٰ مقامات
۲۷۷	کمرہ کے طائر		اور پھر ہاشمی زبان
•	ابو جعفر محمد بن سلیمان مکرانی	۲۷۶	صنعت و حرفہ
دولت متغلبہ طوران ۲۷۹			
۲۷۲	قندیل و قندیل	۲۷۹	طوران میں غلبہ و اقتدار کا اہتمام
۲۷۲	ایل		قندیل پر پڑا سارے خوب کا قبضہ اور
۲۷۳	کیزکانان	۲۸۰	عمرو بن عجل کے ماتحت ان کا خاتمہ
•	عزراہ یا کزراہ		قندیل پر محمد بن طیل کا تیسرا دور
•	استاق یا سکان	۲۸۱	عمران بن علی بن علی کے ماتحت ان کا خاتمہ
۲۷۳	طبی مقامات یا پیڑدار	۲۸۳	سجریہ بن احمد متغلبہ طوحت
۲۷۵	تجارت اور اندلی و خوش مالی	۲۸۳	ابو القاسم بصری
۱۹۵	تجارتی مشیاء و محصول	۲۸۵	یک عادل و متواضع بادشاہ
۲۷۶	آبادی و طرز زندگی اور ران و بیاس	۲۸۵	اکھ خارجی خلیفہ
•	دی اور اعلیٰ حالت		ایک ملک قصداً معاصر سلطان
۲۷۷	قاضی اور ملی توحی کی مہارت	۲۸۷	عمود غزنوی
۲۷۸	دینی علوم اور طائر		طوران سے دولت متغلبہ کا عیاشانہ عروج
۲۷۹	راجہ جت کب قزدار	۲۸۸	خویش کے ماتحت ان کے شکستہ میں خاتمہ
•	ابو محمد جعفر بن خطاب قصداً مکرانی	۲۸۹	امریہ طوران کا نظام حکومت
•	ابو داؤد سیوریہ بن انسبیل	۲۹۰	معدلات سلطنت مشرور مقاماً اور کامیاب
•	قزدار کی	۲۹۱	قصداً یا قزدار

عمومی تبصرہ و تجزیہ

۲۹۰

۳۲۰	ہندوستان سے عالم اسلام کے شائق	۲۹۰	جہاں وہم خلافت میں سندھ کے
	علی احمدی تعلقات		امراء و حکام کلید کا ٹھکانہ رہا
۳۲۱	سیاح اور سفارتی نوٹس		ہندوستان کی عرب حکومتوں کے ہمایوں
۳۲۲	مورخ اور تذکرہ نگار	۳۰۰	مسافر مسلم حکومتوں سے تعلقات
	دینی علوم و فنون اور علماء و محدثین	۳۰۵	دولت آل بٹہ
۳۲۳	شعر و ادب اور شعراء و ادباء	۳۰۶	دولت آل سمان
	طب، نجوم، ریاضی اور دوسرے عقلی	۳۰۷	دولت آل صفار
۳۲۴	علوم و فنون، زبان کے علماء و فضلاء	۳۰۸	دولت بنی بنگلین و بھٹ
	اسلامی تہذیب و تمدن، سوانحیات، برقی و تحریری	۳۰۹	دولت خوریہ
۳۲۵	شاہزادوں اور مختلف مقامات کی ساتھیوں	۳۱۰	ہندوستان کے معاصر و راجہ مہاراجے
۳۲۶	مشہور شاہزادوں کی بیویاں ساتھیوں	۳۱۱	ماہر و ہندو (بھٹ)
۳۲۷	سندھ کی شاہزادوں کی بیویاں ساتھیوں	۳۱۲	ماہر و ہندو
۳۲۸	عرب اور ہندوستان کے درمیان	۳۱۳	ماہر و ہندو
۳۲۹	سندھ میں چلتے پھرتے جہاز	۳۱۴	ماہر و ہندو
۳۳۰	ہندوستان کے آلے دہلی تیرا ہی جہاز	۳۱۵	ماہر و ہندو
۳۳۱	بعض ناخدا اور چوہاں	۳۱۶	ماہر و ہندو
۳۳۲	ہندوستان سے حمایت کرنے والے	۳۱۷	ماہر و ہندو
۳۳۳	ہندو مشہور و نامور	۳۱۸	ماہر و ہندو
۳۳۴	ہندوستان کے تاج و جہاں	۳۱۹	ماہر و ہندو
۳۳۵	ہندوستان کا ایک دلچسپ واقعہ	۳۲۰	ماہر و ہندو
۳۳۶	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۲۱	ماہر و ہندو
۳۳۷	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۲۲	ماہر و ہندو
۳۳۸	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۲۳	ماہر و ہندو
۳۳۹	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۲۴	ماہر و ہندو
۳۴۰	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۲۵	ماہر و ہندو
۳۴۱	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۲۶	ماہر و ہندو
۳۴۲	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۲۷	ماہر و ہندو
۳۴۳	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۲۸	ماہر و ہندو
۳۴۴	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۲۹	ماہر و ہندو
۳۴۵	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۳۰	ماہر و ہندو
۳۴۶	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۳۱	ماہر و ہندو
۳۴۷	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۳۲	ماہر و ہندو
۳۴۸	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۳۳	ماہر و ہندو
۳۴۹	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۳۴	ماہر و ہندو
۳۵۰	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۳۵	ماہر و ہندو
۳۵۱	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۳۶	ماہر و ہندو
۳۵۲	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۳۷	ماہر و ہندو
۳۵۳	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۳۸	ماہر و ہندو
۳۵۴	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۳۹	ماہر و ہندو
۳۵۵	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۴۰	ماہر و ہندو
۳۵۶	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۴۱	ماہر و ہندو
۳۵۷	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۴۲	ماہر و ہندو
۳۵۸	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۴۳	ماہر و ہندو
۳۵۹	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۴۴	ماہر و ہندو
۳۶۰	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۴۵	ماہر و ہندو
۳۶۱	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۴۶	ماہر و ہندو
۳۶۲	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۴۷	ماہر و ہندو
۳۶۳	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۴۸	ماہر و ہندو
۳۶۴	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۴۹	ماہر و ہندو
۳۶۵	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۵۰	ماہر و ہندو
۳۶۶	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۵۱	ماہر و ہندو
۳۶۷	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۵۲	ماہر و ہندو
۳۶۸	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۵۳	ماہر و ہندو
۳۶۹	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۵۴	ماہر و ہندو
۳۷۰	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۵۵	ماہر و ہندو
۳۷۱	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۵۶	ماہر و ہندو
۳۷۲	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۵۷	ماہر و ہندو
۳۷۳	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۵۸	ماہر و ہندو
۳۷۴	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۵۹	ماہر و ہندو
۳۷۵	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۶۰	ماہر و ہندو
۳۷۶	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۶۱	ماہر و ہندو
۳۷۷	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۶۲	ماہر و ہندو
۳۷۸	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۶۳	ماہر و ہندو
۳۷۹	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۶۴	ماہر و ہندو
۳۸۰	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۶۵	ماہر و ہندو
۳۸۱	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۶۶	ماہر و ہندو
۳۸۲	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۶۷	ماہر و ہندو
۳۸۳	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۶۸	ماہر و ہندو
۳۸۴	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۶۹	ماہر و ہندو
۳۸۵	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۷۰	ماہر و ہندو
۳۸۶	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۷۱	ماہر و ہندو
۳۸۷	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۷۲	ماہر و ہندو
۳۸۸	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۷۳	ماہر و ہندو
۳۸۹	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۷۴	ماہر و ہندو
۳۹۰	ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیات	۳۷۵	ماہر و ہندو

بسم اللہ الرحمن الرحیم

"ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں" اپنی خاص نوعیت کے لحاظ سے پہلے
مفصل اور تفصیلی تفسیر ہے جس میں سندھ اور اس کے قریب و جوار کی ان مملکتوں
کی جس کو عام مورخ صرف مقامی اور صوبائی درجہ دیتے ہیں، مرتب اور تفصیلی
معلومات تیار کی گئی ہیں، ہماری مشہور و معروف اور معتبر دستہ تاریخوں میں
سلطان محمود غزنوی کی حکومت سے پہلے کے حالات نہ ہونے کے برابر ہیں کیونکہ ان
مورخوں کی رائے میں اسلامی حکومت قائم ہی اس وقت ہوئی جب کہ پرتھوی
راج کی شکست کے بعد سلطان شہاب الدین غوری نے طلب الدین ایک کو مغنود
ملاٹوں کا نائب مقرر کیا اور جس کی تکمیل علاؤ الدین خلجی کے عہد میں ہوئی، تہا یہ ہے کہ
تاریخ فرشتہ جیسی مفصل اور معتبر تاریخ بھی ان مملکتوں کے ذکر سے اس شکوے
کے ساتھ خال ہے کہ صاحب کتاب کو محمود غزنوی سے پہلے کے واقعات فارسی تاریخوں
میں نہیں ملے۔

اصل یہ ہے کہ ہمارے بڑے بڑے مورخ غزنویوں، غوریوں، خلجیوں اور سلطانوں
کی شان و شان و شوکت اور ظاہری آفتاب و تلب میں کچھ اس طرح گم ہو گئے کہ ان
کے حلقہ سے اس کو دلز اور شان و شوکت کا اصل سرچشمہ ہی کو ہو گیا۔ خود کرنے
کی بات یہ ہے کہ خطہ پاک سندھ میں اگر داعیان اسلام کے قدم نہ جھٹے اور یہ باتیں
تائید ہوتیں تو بعد کے یہ ترقی یافتہ دور تاجانگ دور کہاں سے آئے وہ سندھ ہی کی نیم جل

تھی جس کے جھونکوں سے یہ بوئے گل پھیل اور پورے ملک کے مشام جاں کو مسطر کر گئی۔
 فاضل مولف کے شوق مستحضر اور ذوق تحقیق کی داد دینی چاہیے کہ انہوں نے
 مولیٰ کی سیلڑوں تاریخی کتابوں کے سمندر میں غوطے لگا کر یہ گوہر تابدار فراہم کئے اور
 ضبط اور سندھ کی عظمت و سلطنت کی ایک، مٹی درجہ کی تاریخ مرتب کر دی۔

دوسری ہنگامی شنو لیتوں کی وجہ سے اگرچہ کتاب کے مالا سیتعاب مطالعہ کا
 موقع نہیں مل سکا پھر بھی جستہ جستہ حصوں پر نظر ڈالنے کی کوشش کی ہے مجھے یہ ظاہر
 کرنے میں مسرت لگوس ہو رہی ہے کہ جناب مولف نے اپنی طاقت و صلاحیت کے مطابق
 کتاب کو زیادہ سے زیادہ دلنشین اور مرتب و مہذب بنانے میں کوئی دقیقہ ٹھا نہیں بٹھا
 ہے کسی بہتر سے بہتر کام کو بھی عرصت آخر کا درجہ نہیں دیا جاسکتا۔ اس لئے ممکن ہی
 نہیں ہیں، نسب ہے کہ جب کسی نقش ثانی کی لزبت آئے گی تو وہ نقش اول سے
 زیادہ بہتر اور زیادہ جامع ہوگا۔ لیکن اس وقت بھی جو کچھ ہے وہ فاضل مولف اور
 "تذکرۃ المصنفین" دونوں کی نشان کے مطابق ہے اور اس میں اس عرصے کی تاریخ
 بڑی دیباستوں دولت مالدانیہ سندان دولت بہاریہ منصورہ، دولت سامیہ طمان
 دولت معدانیہ کران اور دولت منجمہ طران کے متعلق وہ سب کچھ لکھا گیا ہے جس کی
 کسی معتاد تاریخ کی ترتیب میں ضرورت ہوتی ہے، حقیقت تو یہ ہے کہ گرامی قدر مولف
 نے بکتاب لکھ کر پچھلے تمام مورخوں کو بار قرض سے سبکدوش کر دیا ہے، امید ہے کہ ہمارے
 تاریخی لکڑ بچر میں اس کتاب کا اساذ گراں قدر ثابت ہوگا، اہل علم اور اصحاب ذوق پس
 کی قدر کریں گے اور کتاب کو قبول عام حاصل ہوگا۔

عقیق الرحمن عثمانی

۳ ربیع الثانی ۱۳۶۱ھ

مطابقی ۱۲ جولائی ۱۹۶۱ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ الْكَرِيمِ
مَتَّبِعْنَا مُحَمَّدًا إِلَى أَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ

آئیے ہم اور آپ بخوڑی دیر کے بے تیری ہر نئی صدی ہجری کے عالم اسلام کے علاقہ ہندو
سندھ میں پلیس، الدیریاں کے آثار و مقامات کو کھنڈوں کی سیر کریں۔ یہ ماہر تواریخ قدیم اور تہذیب و
تاریکہ ہونگی ہے، اس میں چلنے کے لیے ہیں، ان قدیم حدود سے روشنی بھی ساتھ لیں، پڑھیں گی، جس کی
روشنی میں ہمارے قدم آگے بڑھ سکیں گے، پہلا یہ ملی و تحقیقی رطل اور بعض دشمنان سفیر ہندوستان
کے مغربی مصلحتوں سے شروع ہو کر سندھ کی آخری صدی پر غور ہوگا، اس طویل سفر میں میں تو قدم قدم پر پہنچ
جانی کی ضرورت نہیں گی مگر ان میں پہنچ سکتا ہوں گا، مسلمان، مسلمان، منصورہ، مکران اور
طوران، ان خطوں میں چار صدیوں کا زمانہ ہندوستان کی شوکت کے قائل صدیوں ٹھہرے ہیں، اور ان
کی گفتگوں کے تحت تاریخ، یہاں دوسری ہیں، ان منزلوں میں بھی بخوڑی بخوڑی دیر قیام کر کے اپنی
ایک ہزار ساں پرانی تاریخ کا مطالعہ کر لے، مگر عیساکر کہا گیا ہے اس میں میں بہت سی مشکلات
کا سامنا ہے، اور اسی تعلیم دور کے اسلامی سیاحوں، مورخوں اور جغرافیہ نویسوں کے چند حصوں
چراغوں کے سوا ہمارے پاس کوئی مسلمان سفر نہیں ہے، اس مادہ کی مسافرت ہو یا قیامت،
بہر حال ہم ان میں چھوڑنے کی مدد ہم مدد دینی کے مہربان منت رہیں گے، اور ہماری دیباہ قدرت
اور حیرت بصیرت ہی کے سہارے سندھ کے بزمِ علمان، مسلمان کے جو مہذب، منصورہ کے
جو بہادر مکران کے جو مہذب، اور طوران کے مختلف مکرانوں کے تحت و تاج اور
جاہ و جلال کا نظارہ کریں گے۔

کارواں رفتہ و آنداں جا بٹل سپہ دست
ز اس نشا ہبا کہ بہر رگزار افتاد دست

جس زمانہ میں مشرقی عالم اسلام میں آل صفار آل بوہ آل سلجوقی اور آل سلجوقی اپنے اپنے
اقبال و تغیر و تبدیلی کے واسطے گزر رہے تھے، ہندوستان کے عرب حکمرانوں کی مختلف تاج کے مالک
تھے، مگر مسلمان سرخوں نے اپنی کتابوں میں ان کو بہت ہی کم جگہ دی ہے، ایک دن کے معاصر مذکورہ
بالا حکمرانوں کے کارناموں کا ذکر عالم طبرستان سے لایا جاتا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ جس تاجک و عرب
ہندوستان میں آئے، اسلامی شاہنشاہ و شہنشاہ کی داستانیں مرتب کی ہیں، اس میں ہندوستان کی
یہ خصوصیات کی نظر میں آتی ہیں، پھر وہی ہندوستان کی اسلامی تاریخ پر ان کا یہ احسان ہے کہ
انہی ہم جو کچھ لکھ رہے ہیں، یہ ان کی کتابوں کے میں اسطورہ کا نتیجہ ہے، خود ہندوستان کے
مردوں نے قوت نہ دی کہ اس واسطے میں ہندو پارٹریس کی مجتہد جائیں، اپنا پنجہ بیاں کی غباری
تاریخوں میں اساطیر محمود غزنوی کی سلطنت و حکومت سے پہلے کے حالات دہرانے کے برابر ہیں۔
ابھرنے کے اسلامی ہند کی ابتدائی تاریخ کے واسطے میں ہم ان کی تیسری کتاب مثلاً ہندوی ہے،
مثلاً میں ابال السندھ، ال افرن اساتج مورخہ اشایہ ہیں، جو ہندوستان اور
عرب ممالک سے گذر کر سب کے طائر و مختلف رنگ پہنچے، اللہ تعالیٰ و منزلت کی نگاہ سے دیکھی گئی
دوسری کتاب عرب و ہند و ہندوستان میں بھی مجھ پر شاہی ہو چکی ہے، اور ایک دوسری ناقص
مصر میں اس کا مرقع میں ترجمہ ہوا ہے، اب اس کتاب تیسری کتاب ہندوستان میں اس کی خصوصیات
طبع اسلامی کی خدمت میں پیش کی جاتی ہے، ہم نے ہندوستان کے اس دور پر ان کو نہیں دیکھا ہے، مگر
اس کی روداد سے دور غزل میں ان کا بیان کیا جاسکتا ہے،

وَأَذْكُرُ أَيَّامَ الْجَبْحَى، شَرَّ أَشْيَى

عَلَى كِبْدَى مِنْ خَشْيَةِ أَنْ تَقْدَمَا

قاضی الطہر مبارکپوری بمبئی۔ مکتبہ المدینہ، ۱۳۴۰ھ

ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں

دوسری صدی ہجری کے آخری میں اسلام عرب میں آئے تیس سال بعد مشرق میں ہندوستان اور
 سندھ تک پہنچ چکا تھا۔ ایشیا، افریقہ اور یورپ میں عربیوں پہاں کھاسیہ پڑا تھا۔ ان کے
 شہروں سے بکریبداؤں تک میں یسین و عمل کی میدا کی پیدا ہو رہی تھی۔ اجماعاً بین اسلام اپنے
 جہنوں کے سایہ میں آگے بڑھ رہے تھے اُن کے پیچھے علمائے اسلام کتاب و سنت اور دینی علوم
 کی پیدائش جاتے جاتے تھے اور عوام اسلام کے اندر سایہ امن و امان کی زندگی بسر کر رہے تھے۔ ہر طرف اسلامی
 قدیں ابھ رہی تھیں۔ شہروں اور آبادیوں میں اسلامی تہذیب و ثقافت کا چرچا مچ رہا تھا۔ عجباً دو
 کرباؤں کا مشغلہ نہ بدعتوں کی، علم اور محدثین کا حلقہ جس میں ہر باغ و بہار اور نیلی میں الشکر کا زور
 کفر و شرک کے اوجھڑوں میں توحید و رسالت کی روشنی اور مشرق سے لے کر مغرب تک ایک نئی
 قوم کا وجود۔ یہ تمام باتیں پوری دنیا کو انہال ہند کی کامرودہ سناری تھیں اور اس نئے دور میں
 مسلمانوں کی دینی، ملی، فکری، انسانی اور اسلامی قدیں پر سے انشراح و نشاط کے ساتھ ابھر رہی
 تھیں۔ مغرب اقصیٰ اور آئس سے لے کر خطا اور سندھ تک امت و مدہ کی تشکیل ہو رہی تھی۔
 سندھ سے گزر کر ہندوستان کے بہت سے علاقے پہلی صدی ہجری کے آخر تک اسلام کے زیر
 لگیں آچکے تھے۔ بنو امیہ کے حکام و عمال امان کے بعد بنو عباسیہ کے حکمران سندھ پر قابض و
 دخل تھے۔ اور یہ علاقہ اسلامی خلافت کے ماتحت عالم اسلام کا ایک قانونی حصہ قرار پانے لگا تھا۔

اس کے بعد تیسری اور چوتھی صدی ہجری کا زمانہ اسلامی فتوحات کا اجمد شباب تھا اس دور میں مسلمانوں کی سبقتی اسلامی علوم و فنون اور دینی رہاں کا گہوارہ تھی، زندگی کے ہر میدان میں مسلمان قوم قافلہ در قافلہ رواں دواں نظر آتی تھی، ہر دورہ اور خشک و تران کے نشان قدم سے معمور تھے، اس دور میں اگرچہ مرکز خلافت مکر دوریوں کا نشانہ بن رہا تھا اور جگہ جگہ چھوٹی بڑی حکومتیں اذخ و مٹنا یاں قائم ہو رہی تھیں لیکن اسلامی زندگی کا نور اور عام مسلمانوں کا جو مسئلہ اس کے باوجود شباب پر تھا، مکرانوں کی پھینکناش عام اسلامی ذہن و عزت پر اثر انداز نہیں تھی۔ عام طور سے مشرق کی خود مختار حکومتیں مرکز خلافت سے وابستہ تھیں اور غلبہ کے نام کا خطہ چڑھ کر اس کی احاطہ و خوشنودی میں کام کرتی تھیں اس لحاظ سے وقت بھی مشرق و مغرب میں ایک ہی نظام رائج تھا، اور اس کی حیثیت داخلی انتظام کے نوع کی تھی، اس دور میں سندھ کے دو شہر دہلی اور منصورہ عراق کے شہر کوفہ اور بصرہ کی ہمسری کر رہے تھے۔

سندھ کے یہ دو دن مرکز اسلامی علوم و فنون مسلم تہذیب و تمدن، اور دینی ذہن و عزت کے گہوارے تھے، یہاں کے تجار ایک طرف براہ شغلی سمرقند و بخارا، خراسان، چین، اور آبیشائے کوچک تک آتے جاتے تھے اور دوسری طرف براہ مستند طاس و سیرات، بغداد، بصرہ، اور یمن جگہ اس سے آگے بکرم سے ہو کر شام اور مصر میں پہنچتے تھے، تجارتی سرگرمی دکھانے لگے تھے، اور علماء و محدثین جہاد و زہاد اور دینی و دلی رہاں عالم اسلام میں پھیلے ہوئے، اپنا کام کر رہے تھے، چنانچہ اس دور کی تاریخ اور رہاں کی کتابوں میں دہلی اور منصورہ کے علماء کے تذکرے اسی انداز میں لکھے ہیں اس انداز میں بعد اور بخارا اور مصر و شام کے علماء کے تذکرے موجود ہیں، اسلامی سیاحوں اور جغرافیہ نویس نے سندھ، ملتان، منصورہ، دہلی، مکران، طوران وغیرہ کے حالات اور مقامات کا تذکرہ اپنی کتابوں میں عالم اسلام کے ایک قابل قدر حصہ کی حیثیت سے کیا اور یہاں کے ایک ایک شہر و قریہ کی مسافت ناپ تول کر دیں گی، ہمیں اس دور کے سندھ اور ہند کی حوزہ مسلم حکومتوں کا کوئی نگار دیکھنا ایسا ہے کہ ماضی میں یہ ملک اسلام کی برکتوں سے کس قدر

اہمال تھا اور مسلمانوں نے یہاں پر کیا کیا کام سے انجام دیئے ہیں؟

ہندوستان میں عربوں کی حکومتوں کا پس منظر معلوم کرنے کے لئے ان سے پہلے عالم اسلام کے عام حالات کا سرسری جائزہ لے لیا جائے۔ تیسری صدی کے وسط میں اسلامی خلافت کو بہت ہی شدید قسم کے داخلی فتنوں سے دوچار ہونا پڑا، اور حدود خلافت میں جگہ جگہ بھارتوں اور مشرکوں کے ذریعہ مسلمانوں اور غلبہ کی کوشش کی گئی،

ان میں غلوں نے بڑی مسلم تحریک چلائی اور مشرق سے لے کر مغرب تک پورے عالم اسلام میں طمانیت سے زیادہ فتنہ کام کر رہی تھی۔

افریقہ میں ابو جہلہ شیبی نے عبید اللہ بن مسعودی کے حق میں دعوت عام کی، جس کے نتیجہ میں عبید بن جریج اور غازیوں نے مصر و افریقہ پر قبضہ کر لیا، ان کے غلبہ کی وجہ سے افریقہ مشرق وسطیٰ، مصر اور شام کے تمام علاقے اور ممالک عباسی خلافت سے نکل گئے۔

۲۵۰ء میں افریقہ اور قبرص کے مخالف نے مصر و شام میں مستقل حکومت قائم کر رکھی تھی ان کے بعد ان کے سوانی غریب نے دوسری سلطنت قائم کی جو ۲۵۵ء تک رہی اور پورا افریقہ پہلے ہی جو عباس سے الگ ہو کر بنو امیہ کے قبضہ میں جا چکا تھا۔

اور مشرق میں غلوں والی من بن زید بن محمد نے ہندوستان میں اپنی دعوہ عام کی، اور اس کے اطراف و حواصیل پر قبضہ کر کے سلطنت میں اپنے بھائی اطروش سے حکومت چھین لی بعد میں ہندوستان کے نواح میں مایوں نے اپنی حکومت قائم کی،

۲۵۰ء میں یمن میں زید بن ابیہیم جہلی غلوں نے فرقہ واریہ کے حق میں دعوت شروع کی جس کے نتیجہ میں یمن کے اندر دوسری حکومت قائم ہو گئی تھی جس کا علاقہ بھی تیسرے سال چلا ہے، ۲۵۵ء میں صاحب الزما کے لقب سے ایک شخص نے غزوہ کر کے بڑی فتورشاں برپا کی،

اس کا نام علی بن محمد بن عبد جہم تھا اور قبیلہ بنی نضیر سے تھا مگر اس نے دعویٰ کیا کہ وہ علی بن محمد بن اسماعیل بن علی بن ابی طالب کے جہاں ہیں گئے، اس نے یسوع، آبداد و جہاں والی غلوں

پر قبضہ کیا یہاں تک کہ وہ معتقد کے زمانہ میں شام میں قتل کیا گیا، مگر اس کی اولاد دونوں نواحی بصرہ میں شورش برپا کرتی رہی۔

۷۵۰ء میں بحرین اور عمان میں قرطانی ایک شخص ظاہر ہوا، جس کا دعویٰ تھا کہ وہ امام جعفر کے صاحبزادے، یسعیل کی اولاد سے ہے، اس کے دو ساتھی حسن جمالی اور زکریا کاشانی نے بحرین اور عمان پر قبضہ کیا، یہ قبضہ چوتھی صدی کے آخر میں ختم ہوا۔
۷۵۳ء میں یعقوب بن یساف الصفار نے خراسان میں ایک الگ حکومت قائم کی، اور اہل صفارہ دونوں حکمران رہے،

۷۵۵ء کے آخر میں خراسان کے بالائی علاقہ مادا سائہ میں بنو سلیمان نے اپنی مستقل حکومت قائم کر لی جو چوتھی صدی کے آخر تک باقی رہی،

جب سامانی حکومت کے دن ہمارے ہوئے تو اہل سلیمان کے ظلم ہو سکتے ہیں یہ حکومت مستقل ہو کر طبرستان، غزنویں، پہلی جس میں طبرستان فاتح و حکمران سلطان محمود غزنوی گذرا ہے، دولت غزنوی چوتھی صدی ہجری تک قائم تھی، اور اس کے نواح پر غوری سلطنت کا دھبہ پایا جس میں طغیلاٹ الدین غوری، اور شہاب الدین غوری جیسے فاتح و حکمران گذرے ہیں، سلطنت میں دہلیم میں ایک دوسری حکومت قائم ہوئی اور بنی ہاشمی نے پورے خراسان پر قبضہ کر کے مرکز خلافت بغداد تک کو اپنے حکمرانوں کے لیا، اور غلیطہ ان کی ماتحتی میں امیر المومنین بنا، اہل ہاشمی یہ حکومت اس زمانہ میں عالم اسلام کی سب سے بڑی حکومت و طاقت تھی اس میں حضرت امام جیسا نامور حکمران گذرا ہے، یہی شیعہ حکومت تھی،

الغرض پورے عالم اسلام میں مشرق سے مغرب تک، الگ الگ حکومتیں قائم تھیں، اور جہاں خلفاء ہمارے نام خلیفہ بن کر بغداد میں تھے اور صرف عراق کے علاقہ، سواد اور وابلہ و قزاق کے درمیانی علاقہ جزیرہ تک ان کی حکومت و خلافت تھی، ان ہی حوادث و فتن کے دور میں ہندوستان اور سرحدوں میں بھی حکومتیں اور خود مختاروں قائم ہوئیں جن میں سے اکثر نے

نوجواس کے ہم کا نظریہ رکھ کر اپنے کو مرکز خلافت سے وابستہ کیا، اور سرکشی و بغاوت کے مقابلہ میں اتفاقاً ایک اور طاقت کا ذہن و مزاج باقی رکھا۔

ہندوستان اور سندھ کی خود مختاریوں کے بارے میں یہ بات خاص طور سے مد نظر رکھنی چاہیے کہ یہاں پر مقامی قبائل اور افراد نے خلافت کے مقابلے میں کوئی اقدام نہیں کیا بلکہ خود مرہٹوں نے یہاں اپنی حکومتیں قائم کیں، غرستان اور گجرات میں آلہ صفارہ، بنوسامان، دیلمہ، ملو فر یہ اور محمدیہ، یہ سب حکمرانوں کی فہمائش سے تھے جنہوں نے اپنی اپنی حکومت اپنے اپنے علاقوں میں کھڑی کر لی مگر ہندوستان اور سندھ کے اس دور کے حکمرانوں میں یہاں کو کوئی باشندہ نہیں تھا بلکہ سب کے سب عرب خاندان و قبائل سے تھے، ہندو سندھ کی ان آزاد و خود مختار حکومتوں میں پانچ خاص طور سے قابل ذکر ہیں۔

- ۱۔ دولت مایاگیرہ سبھان دہنی ۱۱۷۰ھ تا ۱۲۰۰ھ حکومت تقریباً ۳۰ سال
- ۲۔ دولت پیرانہ منیر دہنی ۱۲۰۰ھ تا ۱۲۲۰ھ ۲۰ سال
- ۳۔ دولت مایاگیرہ سلطان پنجاب ۱۲۲۰ھ تا ۱۲۵۰ھ ۳۰ سال
- ۴۔ دولت مایاگیرہ تیسرا گکوان ۱۲۵۰ھ تا ۱۲۸۰ھ ۳۰ سال
- ۵۔ دولت متغلبہ قضاہ طووان ۱۲۸۰ھ تا ۱۳۰۰ھ ۲۰ سال

ان پانچ مستقل حکومتوں کے علاوہ ان میں سے بعض کے اندر ایسے مستقل حکمران تھے جو براہ راست خلیفہ بغداد سے تعلق رکھتے تھے، مثلاً گکوان کی حیثیت بڑے زمیندار اور جاگیردار سے زیادہ کی نہیں تھی، جیسے سلطنت راجہ صاحب شکی علاقہ متووان دہلی اور اہلی حکمران علاقہ طووان۔

الغرض دولت مایاگیرہ سبھان کے قیام ۱۱۷۰ھ سے لے کر دولت مایاگیرہ گکوان اور دولت متغلبہ طووان کے خاتمہ ۱۲۸۰ھ تک کی درمیانی مدت جو کم و بیش پچھتر سال ہے ہندوستان میں عرب حکمرانوں کی حکومت تھی۔ جس میں خلافت جمہور کی اجہتی میں ان

حکومتوں کو یہاں قیام و ثبات ملا۔ اس مدت میں ان حکومتوں نے ہندوستان میں اسلامی علوم و فنون اور اسلامی تہذیب و ثقافت کے لئے نہ صرف ہند میں ہمارے ملک اس جہن کی آساری اور تحفہ ہندی بھی کی اور ہندوستان کو عالم اسلام کا ایک قابل قدر حصہ بنایا جب دولت غزنویہ (۱۱۸۵ء تا ۱۱۹۵ء) نے ان پر قبضہ کیا تو اسے یہاں سجاویا گلستاں ملا اور اس نے "نقاش نقش ثانی بہتر کند ز اول" کے اصول پر ہندوستان میں بڑی شاندار اور کامیاب حکومت کی جس سے مشرقی عالم اسلام میں ہندوستان کو بڑی اہمیت و عظمت حاصل ہوئی، اس کے بعد دولت غزنویہ کے زوال کے نتیجہ میں دولت غوریہ کا ظہور ہوا جس نے عربوں اور غزنویوں دونوں کے ساختہ و پر داغہ گلستان ہند کی وراثت سنبھالی اور غور سے تک اس ملک میں اسلامی علوم و حضارت اور دینی ذہن و مزاج کے خاتمے کی حیثیت سے اپنے ذوق کے مطابق کام ہی انگریزوں کی دولت غزنویہ جو کہ دولت غوریہ دونوں نے دولت غوریہ کی جانشینی اور وراثت پا کر یہاں حکومت کی اور عربوں کے ادھورے خاکے میں رنگ بھرا۔

والفعل للہ المتقدّم

جن میں کوکن بھی شامل تھا سو بڑے بڑے ملک بلالہ (دراوڑ) چاول کا دیس، اور بلالہ (ساج) ساگر (کا دیس) کے نام سے یاد کرتے تھے، البیرونی کے بیان کے مطابق کوکن کا مرکزی شہر تھا۔ جہاں راجہ بلیہا دوہمی رائے کی طرف سے گماشتے حکومت کرتے تھے، اسی طرح اس سے متصل بلوچستان (پنجاب) میں بھی اس کا نائب حکمران مہاراجا تھا، بلالہ (ساج) کا لفظ تھا۔ سو پورہ اور ستان (دیر) کو شامل تھا، ہندوستان میں بلالہ (ساج) سے اسلام اور مسلمانوں کا سب سے پہلا علاقہ بن گیا تھا کہ جہاں روٹی میں مشائش میں بجاہرین اسلام کی ایک غیر سرکاری رضاکارانہ جماعت نے علاقہ میں قدم رکھا، اور پھر اس کے بعد دیگر کے درمیان سندھ میں ایک خود مختار مسلم ریاست قائم ہوئی، جسے ہم دولت مملکت سندھ سے تعبیر کرتے ہیں۔

سندھ کے پہلے جنوبی ہندوستانی مسلمانوں کے تعلقاً تاریخ کا تصور محمد بن قاسم فاتح سندھ و ہندوستان (۱۱ھ) سے وابستہ ہے، حالانکہ ان سے پہلے جنوبی ہندوستان کے تعلقات اسلام اور مسلمانوں کے ساتھ مشورہ ہو چکے تھے، بزرگ بن شہرہ راجا مہرزی کی تصریح کے مطابق عہد رسالت ہی میں ایک وفد سرزمین سے حرمہ (سندھ) روانہ ہوا تھا، جو بعض سکادوں کی وجہ سے عہد فاروقی کی ابتداء میں واپس نہ آیا، اور بلالہ (ساج) اسلام کے بارے میں معلومات حاصل کرنے کی کوشش کی، نیز ہندوستان کے ساحلی علاقوں میں عرب ہجروں کے بے چارے کی کوشش تھی، سندھ کے مقابلہ میں یہاں ان کو فارتی سامان اور قسم قسم کی چیزیں ریاں ملتی تھیں، اور سرزمین (پنجاب) کے فارتی (مسلمان) آتے جاتے ان کو مہاراجا (جنگل) رائے کے دیس سے گھبراہٹا تھا، ان (ہجروں) سے سرزمین (پنجاب) سمجھا، سندھ (سندھ) نہ بھرتا تھا، اور کھجانت (دھیر) کے قدیم تجارتی تعلقات نے جدید اسلامی تعلقات میں بڑی مدد دی، اور طرفین کے قدیم تجارتی علاقہ کو بہت جلد منسلک کر دیا،

عہد فاروقی میں ہندوستان کے تین مقامات پر جہاد کی تین روایات (خلافت فاروقی

جاری میں سب پہلے اسلام کا شرف دینی راستے کی محاکات کو پہلے حاصل ہوا کہ عہد فاروقی کے ابتدائی دور میں مشائخ میں صحابہ بن اسلام کی ایک جڑا کا نام ہم تمام ائمہ و بزرگوں میں شروع ہوا علامہ بلادی نے فتوح البلدان کے باب فتوح اسی میں لکھا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مشائخ عثمان بن ابوالعاص ثقفیؓ کو تحریر اور عثمان کا نام مایا عثمان نے اپنے بھائی حکمران ابوالعاص کو تحریر روانہ کیا، اور خود عثمان پہنچ کر تمام کی طرف ایک فوجی مہم روانہ کیا، اور جب لشکر آپس آیا تو حضرت عمرؓ کو اس کی خبر ملی اطلاع دی، آپ نے لکھا کہ اے ثقفی! تو نے گویا کبوتر سے کوئلہ پر سوار کر کے مسجد کے حوالہ کر دیا ہے، خدا کی قسم اگر مسلمانوں پر کوئی آفت آئی تو میں تبتادی قوم سے اس کا بدلہ لوں گا، نیز عثمان نے اپنے اسی بھائی حکم کو بھروسہ طمانہ کیا، اور اپنے دوسرے بھائی مغیرہ بن ابوالعاص کو دہل و قریب کرچی کی کھڑی کی طرف روانہ کیا، جہاں ان کو دشمن کے مقابلہ میں کامیابی نصیب ہوئی۔

عہد فاروقی میں استریاست میں کران کی فتح

ایرا نہیں سے مسلمانوں کی چھیڑ پھاڑ خلافت

صدیق اہی میں شروع ہوئی تھی، جب عمر رضی اللہ عنہ کا طرہ خلافت آیا تو اس میں گرمی پیدا ہوئی، اور اسلامی فوجوں نے ایران کے کئی علاقے فتح کیے، بالآخر طبرستان میں مسلمانوں نے حضرت عمرؓ سے بلاوغار سے باقاصدہ، مستحکم اور یک وقت متعدد شہادت پر حملہ کرنے کی اجازت چاہی، لیکن ایرانی فوجیں ہم کو مقابلہ کرنے سے مجبور ہو جاتیں، چنانچہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابوسعید اشعریؓ امیر تبصرہ کو حکم دیا کہ وہ بلاوغار سے اس طرح حملہ آور ہوں کہ مختلف فوجیں اپنے امیر و علم کے ساتھ مختلف علاقوں پر حملہ کر دیں، اس کے لیے سات لواء اور سات امیر مقرر کیے گئے، اور سب کا افسر سید بن عدیؓ کو بتایا گیا، اسطرح سات لواء حضرت عثمان ابی العاص ثقفیؓ کو، کرمان کا

اور حضرت حسین بن علیؑ کو اور حکمران کا اور حضرت حکم بن عمرو قنطلی کو دیا گیا، مگر ایران پر حملہ کی باری سید محمد یا سید محمد میں آئی۔ اور ہر امیر نے اپنی فوج کے ساتھ مقررہ علاقے پر حملہ کیا۔ چنانچہ حکم بن عمرو قنطلی نے کمران کا رخ کیا، نیزان کی مدد کے لیے شہاب بن فارقؑ اور جہاد بن جہادؑ بن عثمانؑ اپنی جمیعت کے ساتھ آ پہنچے، اور سب نے مل کر حکمران پر حملہ کیا۔

اور اہل سندھ نے کمرانیوں کی جاری فوج سے مدد کی، مگر اسلامی حملہ کی تاب نہ لاتے ہوئے مکرانیوں اور سندھیوں نے شکست کھائی، مسلمانوں نے ان کا تعاقب کیا، ان میں کتنے مارے گئے اور کتنے دیا پار بھاگ گئے، مسلمانوں نے کمران میں اکثر شہر قبضہ کیا، اور فتح کی خوش خبری اور اہل نصرت کا غم حضرت محمد عبداللہؑ کے ساتھ حضرت عمرؓ کی خدمت میں ملا، کیا حضرت عمرؓ نے صحابہؓ سے سندھستان کے حالات دریافت کیے تو انہوں نے یہاں کی مشکلات بیان کیں جس سے اپنے سہیل بن علیؑ کو حکم بن عمرو قنطلی کو لکھا کہ قبائلی قبائل کا کوئی باہمی کرکٹ لگے، جو یہاں کی مملکت بھرا کے مقبوضہ راجی سندھ سے مسلمانوں کی پہلی بیعت کا وعدہ ٹھہر پئی، جو یک وقت اس کے دوسری مملکت پر ہوئی، اور علاقہ لوگوں کے شہر قحانہ میں اور علاقہ رگرات کے شہر بھڑوہ میں پہلی مرتبہ مسلمان رضا کاروں نے مجاہدانہ قدم رکھا، نیز اسی دور میں عثمانؑ نے اپنے ایک بھائی کو دلیلؑ سندھ کی مہم پر روانہ کیا، جو وہاں سے مظفر و منصور لائے، چونکہ سندھ میں مجاہدین اسلام کا سیلاب رہا، اور ہندوستان میں قتالہ اللہ بھڑوہ کی مہم فیراہنیاں بکھل رہی، اس لیے سندھ میں حضرت عثمانؑ اور حضرت علیؑ رضی اللہ عنہما کے دور میں کسی نہ کسی رنگ اسلامی جہاد کا سلسلہ جاری رہا، مگر ہندوستان میں اس کے بعد خلافت راشدہ میں کسی اسلامی مہم کا پتہ نہیں چلتا۔

دوسری مہم اموی دور خلافت میں اس واقعہ کے سیکڑوں برس بعد پھر مملکت بھرا کے علاقہ رگرات اور قحانہ کے درمیان

گجرات میں مسلمانوں کی سرگرمی شروع ہو گئی، اس

درمیان میں تمام سندھ مسلمانوں کے قبضہ میں آچکا تھا اور اموی خلفاء کے عمال و حکام یہاں حکومت کرتے تھے، ہشام بن عبدالملک و صفیہ بنت عبداللہ نے اپنے زمانہ میں جنید بن عبدالرحمن ثری کو سندھ کا گورنر مقرر کیا، جس نے یہاں کے حالات درست کرنے کے بعد کجرات کے کئی شہروں پر فوج کشی کوئی اور مردہ منسلک و منسلک علاقہ جھانڈا ڈکلاں، و دھنچ، بھڑوچ، بھیلوان کو فتح کیا، باذری نے لکھا ہے کہ جنید نے اپنے عاملوں کو مردہ منسلک، و دھنچ، بھڑوچ کی طرف روانہ کیا، نیز جنید نے مسما سے کام لے کر اوہ و اباجین کی طرف حبیب بن خضر کو روانہ کیا اس نے اسی ہم میں بھیلوان اور کجرات کو بھی فتح کیا، یہ واقعہ سنہ ۱۷۷ کا ہے۔

اس طرح جنید بن عبدالرحمن ثری نے ہمدان و دلی کی غیر سرکاری اور مدعا کا رازانہ ہم کے تقریباً سو سال بعد اپنی کامیاب ہم نواں سندھ میں تیرکی، اس کے بعد اموی دور خلافت میں ہندوستان میں پھر کسی ہم کا پتہ نہیں چلتا جبکہ بعد ازاں سندھ خلافت اسلام کے زیر نگین تھا اور اس اموی مرکز دمشق سے حکمران مقرر ہوا کرتے تھے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ مقامی فتوحات بعد میں اپنی نہ رہ گئیں، امدان مفتوحہ مقامات کو سندھ سے وابستہ کر کے ان میں کوئی حکم و ضبط قائم نہ کیا جاسکا، یہاں تک کہ سنہ ۱۷۷ میں زمانہ نے نئی گردش لی، اہل بنو امیہ کی جگہ بنو عباس نے سنبھالی گردش کے بجائے بغداد کو اپنی خلافت کا مرکز قرار دیا۔

تیسری اہم جہاں دور خلافت میں جہاں دور خلافت میں پھر ہندوستان کے ان علاقوں سنہ ۱۷۷ اور ۱۷۷ کے درمیان کی طرف توجہ کی گئی، ابو جعفر منصور (سنہ ۱۷۷ تا ۱۷۷) نے ہشام بن عبدالرحمن ثری کو سندھ کا گورنر مقرر کیا، اس نے یہاں آئے ہی سندھ کے بگڑے ہوئے نظام کو درست کیا اور امداد دلی شورشل اور بلادلوں کو فرو کر کے بنو عباس کے حق میں یہاں کی زمین ہوار کی، ساتھ ہی کجرات کے، ایک مرکزی مقام بار بد و بھاڈ بھوت ضلع بھڑوچ کی طرف بحری ہم روانہ کیا، اور یہاں کی مشہور قدیم سنگا گندھ حاد و گندھ حاد ضلع بھڑوچ) پر

قبضہ کیا، باوجود اس کا بیان ہے کہ ہشام بن عمرو شکلی نے عمرو بن ہشام کو بھری بیڑے کے ساتھ یاد دہاندہ
 کیا، نیز اسی ہم میں عمرو بن عبد الملک چھانڈوں کو نے گرفتہ حارثہ کا رات سے فتح ملک کے، اہل کا بہت خلاف
 منہدم کیا، اس کی جگہ مسجد تیر کی، اسوی حاکم سندہ جنہ بن عبد الرحمن حری کے گھر سے ہلاک کے
 پچیس سال بعد جہاسی حاکم ہشام بن عمرو شکلی کا ملزبان کا میاں ہوا، اس سے سندہ کے
 حالات اور مسند کر سننے کے بعد ہندوستان کے کئی علاقوں کو فتح کیا، اور صحیح بڑی بات یہ ہوئی
 کہ اس کے دھکے پر تلے حالت مقامی باشندوں کے عقیدہ و خیال میں خیو برکت کا باعث ہو گیا،
 اومان میں عربی خاقانوں سے ایک گونہ نفرت و حقارت پیدا ہونے کے بعد ان سے محبت و محبت
 کی فضا پیدا ہو گئی، یہ گویا مسلمانوں کے حق میں آئندہ کے پھر تائید فی حق تھی،

بازاری نے لکھا ہے

فأخطبت البلاء في ولايته
 یہ مطلقہ و ہاشم کے دور حکومت میں تدفیر
 فتیر کے جوابہ

چھوٹے اور لوگوں سے اسے باریک بھرا،

مگر اب بھی گجرات کی یہ فتوحات مکمل نہیں ہوئی تھیں، بلکہ ان کی حیثیت ہنگامی قلبہ کی تھی، اس لیے
 یہاں کی بہات کا سلسلہ جاری رہا،

چوتھی اہم شہادہ میں بھارت بھوت کی فتح
 خلیفہ ابو جعفر منصور کے بعد جب اس کا بیٹا مہدی

گجرات کے سعادت سے رو بہ عملی، اور سندھ کے جہاسی حال کے بجائے خود جہاسی خلیفہ نے بغداد
 میں یہاں میں باد کے نے کی تیار کی، چنانچہ ہندی نے مشرق میں اپنی خلافت کے دوسرے
 سال ہی جبہ الملک بن شہاب سہمی کی سرکردگی میں سرحدی اور غیر سرحدی، نوجوان کی ایک
 بڑی تعداد بارہ دھڑا بھوت (ارودہ) کی، اس اہم میں بھو کی دو ہزار سوار کی فتح کے علاوہ
 ڈیڑھ ہزار مقامی مضافدار اور مشغول تھے، نیز بھو کے ایک ہزار مشغول اپنے خرچ سے اجرو

ثواب کی نیت سے اس میں شامل ہوئے، سات سو شامی فوجوں کا دستہ نیز بن بناب مذکور کی
 سرکردگی میں ساتھ تھا، اس کے علاوہ عرب میں آباد ہندوستان کے اسادہ اور سپاہیہ
 چار ہزار تھے، اس طرح کم و بیش دس ہزار سپاہیوں کا لشکر بآبدہ ہر حملہ آور چھا اور ہندوستان
 میں اسے فتح کیا، مسلمانوں نے پہلے تو بارہ دالوں کو تنہا کیا، اللہ اسلام پیش کر کے دو
 دن تک ان کو موقع دیا کہ اسلام بجز جس سے ایک بات کو قبول کر لیں، اس کے بعد غنیمت
 اور دوسرے تمام آلات جنگ سے حملہ کیا، اور اسلامی فوج ایک حد سے کوٹھارے لگی، اللہ
 تبارک و تعالیٰ کی بات سے جوش و ہلا پائی، جب اس جوش و خروش کے ساتھ
 مسلمانوں نے حملہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے فتح دی، اور ان کی شہسوار فوجیں ہر طرف سے شہر میں
 گھس گھسیں، مقامی باشندے بہت غام میں پناہ گزیں ہوئے، یہاں آتش اندکرم نازکوں
 سے جنگ چوٹی اٹھنے لگا، خدا تعالیٰ نے مسلمانوں کے مقابلہ میں کام آئے اور ہتھیاروں کے
 طور پر مسلمانوں کو فتح میں حاصل چوٹی، اس معرکہ میں جس سے کچھ نہ اند مسلمان شہید ہوئے،
 اور اسلامی فوج بجاڑ بھرت سے مظفر و منصور واپس چلی، مگر واپسی پر سندھ کی دھم خطاب تھا،
 اور سخت دھماکہ و طوفان کا راند تھا، اس سے اسلامی فوج ہندوستان کے لئے ایک مقام پر ٹھہر
 گئی، اسی اثنا میں قیام میں فوج کے اندر ممانہ انفرنگی ایک دہائی بیماری چوٹ پڑی جس کی
 وجہ سے ہزاروں آدمی مر گئے، اسے اور چہرے میں زہریلی چھبیاں نکلتی تھیں جو جان لیوا ثابت
 ہوتی تھیں، ان کے مرنے والوں میں حضرت ربیع بن صبیح بصری، عمرہ اللہ علیہ السلام، جو بصرہ
 کے فوجدار و محدثین میں سب سے پہلے مصنف ہیں، آپ جہان میں مرا، بلاتے اور حبشہ اللہ
 ہندوستان کے جہاد میں شریک ہوئے تھے، کچھ دنوں کے بعد یہ فوج بحری راستہ سے عراق
 روانہ ہوئی، جب ساحل فارس کے قریب پہنچی تو ایک رات سندھ میں سخت طوفان آیا جس
 کی وجہ سے سبھی آدمیوں کے اکثر جہاز ٹوٹ کر غرق ہو گئے، اللہ کی محبت میں جاں بحق ہو گئے،
 عبدالملک بن ثباب مسمیٰ کامیاب کے ساتھ خلیفہ مہدی کی خدمت میں حاضر ہوا تو اس نے

جہاں بن یوسف کے مقرر کردہ والی سندھ سعید بن اسلم بن زید کلابی کے خلاف معاویہ بن حاطہ
 علانی اور محمد بن حارث علانی اور بھائیوں نے خروج کیا جس کے نتیجہ میں سعید بن اسلم مارا گیا اور
 یہ دونوں بھائی سندھ پر قابض ہو گئے۔ اس واقعہ کے بعد سندھ میں غلبہ و اقتدار کی وجہ سے
 جگہ جگہ شورش برپا کی اور جب بھی موقع ملا خود مختاری قائم ہونے لگی جس کی خلیفہ ابو جعفر منصور کے
 سامنے دو آدمی یزید بن حاتم سندھ کا گورنر ہو کر آیا تو اس کے علاوہ بغاوت کا ایک جزو
 بھی آیا، اس کا نام ابو صخر تھا اور یہ نہ کہ وہ کا غلام تھا خود داند و دین پر یہ کالہ کا بشر تھا اور
 سندھ میں خلافت عباسیہ کا مخالف بن گیا اور خلیفہ ماسن کے زمانہ میں جب اس نے
 کھن کر بغاوت کی تو عثمان بن حنیف نے آکر اس کی سرکوبی کی۔ عثمان بن حنیف نے سندھ میں
 ستر ہزار سپاہی بھیج کر حکم فرمایا کہ اس کا استقلال ہو تو اس کا لڑاکا عہد بن عوی بن ابی بکر بنی سندھ کا گورنر ہوا
 خلیفہ منصور دشنہ نے اس سے سندھ کی گورنری کا پروانہ دیا مگر ان کے نام میں خدیج بن محمد بن
 خلیل نامی ایک عرب نے قبضہ کر لیا مگر عہد ان نے اُسے گرفتار کر کے خدیج بن محمد کو گرفتار کے باعث یکے بعد دیگرے
 ہی ابام میں سندھ کے عربوں میں غارتگری کی شکل پیدا ہو گئی ان میں نزاری اور بھائی نصیب
 کی آگ بھڑک اٹھی اور دونوں گروہ آپس میں بری طرح لڑ پڑے۔ اس غارتگری میں عہد ان نے
 یمنیوں کا ساتھ دیا، اور عہد ان جہاں بڑے بھاری نے نزاریوں کی طرف اشارہ کیا،

دشنہ سے دشنہ تک یہ ناموافق حالات تھے، جن کی بنا پر سندھ کے پورے علاقہ میں
 ابھری اور بے امنی پھیلی ہوئی تھی، ظاہر ہے کہ ایسے حالات میں خود معبود سندھ کا نظم و
 نسق سنبھالنا مشکل تھا، چنانچہ ان اطراف و محاذ میں قبیحہم رواد کی جاتی اور فتوحات کا
 دائرہ وسیع کیا جاتا۔ اس بے شکستہ کے بعد پھر ہندوستان اور گجرات کی طرف اشارہ کیا نہیں جاتا۔

دولت اسلامیہ ہندوستان کا قیام ان ناگوار حالات کے عین وسط میں زمانہ مامون و مستعصر
 بعد مامون و دشنہ میں بنو ساس کے ایک آزاد گروہ غلام فضل بن مامون نے
 سندھ کی انجمنوں سے ہٹ کر ہندوستان کے ایک شہر رومرکزی شہر سندھان پر قبضہ چلایا جس کا

پہلے سے۔ خلافت سے کوئی تعلق تھا نہ وہ مسلمانوں کا علاقہ تھا بلکہ گجرات کے مہاراجان بلہرا کا
 مقبوضہ علاقہ تھا۔ نوادی مسلمان پر قبضہ کرنے کے لیے مسلمانوں نے چند فاروقی سے لے کر
 اموی اور عباسی دور تک کوشش کی اور غلبہ عباسی پہنچنے کے تو بطور خاص یہاں بھی ہم
 رواۃ کی مگر یہاں پر فضل بن ابان کے ذریعہ مکمل قبضہ ہوتا تھا جس نے یہاں اپنی ورثہ حکومت
 قائم کر کے دور اندیشی اور سیاسی بصیرت سے کام لے کر براہ راست خلافت عباسیہ
 سے تعلق قائم کر لیا جس سے ایک طرف مسلمان خلافت کے فلو میں شامل ہو گیا اور مسلمانوں
 کی دیرینہ حسد پوری ہو گئی نیز خلافت کی خوشنودی مل گئی اور دوسری طرف اس تعلق کی وجہ سے
 دور دراز علاقہ میں اچانک سے گھری ہوئی یہ چھوٹی سی مسلم حکومت محفوظ و مامن ہو گئی اور یہاں
 کے غیر مسلم حکمران اور عوام مرعوب ہو گئے۔ گویا دولہا بانیہ سے وہ مسلمانوں کے قدیم خواب کی
 تعبیریں کر رہے ہیں آئی اور خلافت کا ایک علاقہ بن کر ہندوستان میں اسلام اور مسلمانوں کی
 تاسدہ بنی۔

دولت المانیہ سلطان کی پوری داستان صرف بلادی کی اس تصریح کی رہیں مست ہے۔
 وحدانی منصوبہ میں ساقم قالی منصور بن حاکم کا بیان ہے کہ فضل بن ملان حرق
 کان الغضل بن ماہان حرقی بنی علی ملان نے سنان کو فتح کر کے اس پر غلبہ حاصل
 سامنے فتح مسلمانوں وغلب کر لیا، اور غلبہ اس کی قدرت میں اچھی کا تھو
 علیہا وبعثنا الی الہامی وبعثنا علیہا بجمہل اس اس سے خدا و کتابت مانی رکھی، اس اس
 بعلی وکاتبہ وبعثنا الی مسجد کے لیے اس کی حاجت مسجد میں ہے اس نے تعمیر
 جامع الخلد کا تھا خلافت قائم کیا تھا رکا کی بانیہ بن ملان کا انتقال ہوا تو
 محمد بن احمد فضل بن ماہان حرقی اس کا لڑکا محمد بن فضل بن ملان جانشین ہوا۔
 فساق سبعین باریجۃ الی علیہ الخلد اس نے چاروں کا بھری بڑے کر مسلمانوں کے ہر
 فقتل منہم حلقا وفتنہ ملان وجمہل یعنی مسلمانوں کی لڑکوں کے لیے لڑا اور ان کا

مائی سندھان وقتا غلب علیہا آخر
 کہ یقالہ ماہان بن الفضل و
 کتابہ الموضیہ المستصحبہ
 وأهدی الیہ ساجا لم یوشک عظماء
 وطولاً وکانت اطمند فی امرأخیه
 فها لوالیہ وقتلوا وصابوا ثم
 ان الهند بعد غلبوا علی سندھان
 فترکوا مسجدہا للمسلمین یحییو
 فیہ ویدعون للخلق
 بہت بڑی قتل کروا کر حکم کیا کہ مائی سندھان وقتا غلب علیہا آخر
 کوئی کیا اگرچہ سندھان ماہان بن الفضل کا بھائی ہوا
 بن فضل بن ماہان حکومت پر توجہ کر چکا تھا وہاں سے
 امیر المومنین مختصم باشندے قتل پیدا کر کے مومنان
 جاری کیا ماس کی خدمت میں سالکان کا تہہ بھرا
 انی بڑی اللہ ہی اللہ اس کے کشتیوں کے کشتیوں میں جس میں
 ہندوستان کے لوگ اس کے بھائی امیر المومنین کے قتل
 تھے اس نے انہوں نے اپنا بیٹا قتل کر کے کشتیوں
 ورنہ اس کے بھائی ہندوستان پر تہہ بھرا اور
 وہاں کی حالت سب کو مسلمانوں کے بچہ پیدا کیا
 یہاں لایا اس وقت اس کے بچہ پیدا کیا
 و ماکری۔

علامہ جلال الدین محمد بن حاتم غوی کی بیانی کہ یہ چارہ طریق سندھان کی دولت مسلمانی کی
 پوری تھی۔ ادا ان کی روشنی میں ہیں اس کی حقیقت معلوم کرتا ہے۔ یہ وہاں سے رہا اور
 راوی ہندوستان کی خدمت میں سلاوی تاریخ کے خصوصی عالم و راوی ہیں۔ چنانچہ صورت علامہ جلال الدین
 نے قضاۃ اہلسن میں مشرق میں شہانہ طروق اللہ و بیل پر جا چکے۔ اسلام کی پہلی جہم کی وزارت کی
 سچا مالیت و بیل کی اس جہم کا تذکرہ باقوت قوی نے بھی کیا ہے۔ اور منصور بن حاتم غوی راوی الہند
 نے وہیں کے بہت عمارت کے مینار کے جھٹے کے اور راہ و ابرار کے مسلمان قاتل و دلوں کے
 بحر و عمارت میں منصور رہے اور وہیں بن کھنڈ کے قتل کیا گیا منصور کہنے کو بیان کیا ہے اور
 اس کی ان چشم و دید باتوں کو جلال الدین نے روئے کیا ہے۔

اس کی طرف سے تمام پشاور اور نورخون کی خاموشی کی وجہ سے
 سندھ کی اس عربی حکومت

نہ اسکا کہ اس کا وجود عدم صد اسلام میں ہوا جب کہ عام طور سے مسلمانوں کا عمل دلائل سندھ ہی میں
 تھا اور سندھ شان کاچہ علاقہ متعدد اور کوشش کرتے کے باوجود وہاں کے قبضہ میں نہیں آسکا تھا
 اس دور افتاد حکومت پر تقریباً ایک صدی گزرنے کے بعد ابن خرداداذب مسعودی، بزرگ بن
 تھہار اور ہجر مر، مصطوی، ابن رستہ، ابن حنبل، اور متعدد ستاری وغیرہ نے سندھ اور ہندوستان
 کی سیاست کی اور یہاں کا سفر فرمایا، دوسرے ایسے سندھ کے ذوال کعبہ سالوں بعد
 سلیمان تاجر، مسعودی، اور ابو ذر سیراف (سوم و ششم) نے ہندوستان اور چین
 کے علاقہ میں سفر کیے ہیں مگر انھوں نے بھی اس حکومت کا کوئی تذکرہ نہیں کیا ہے، حالانکہ
 راجہ لہو کا ذکر نہایت شاہکار طریقہ پر کیا ہے جس کی مدد حکومت میں یہ مسلم حکومت قائم چلی تھی
 اس کی وجہ نہیں ہے کہ یہ جغرافیہ نویس "اندھ مورخ" و "سیاح" آئے نہیں جانتے تھے اور ان کی
 جگہ سے اس کے نقوش اور عمل تھے بلکہ ہندوستان اور سندھ کی دوسری چار عرب حکومتوں کی
 طرح سندھ کی اس ایک عرب حکومت کو بھی انھوں نے غور و اعتنا نہیں سمجھا جب انھوں نے
 اپنے ملک ان حکومتوں کو قابل ذکر نہیں خیال کیا تو ڈیڑھ سو سال پہلے کی ایک مختصر سی
 حکومت ان کے مذکور کیا ہے کئی تھی؟

اس حکومت پر چند مزید دلائل و شواہد
 یہ دولت ہے کہ منصور بن قاسم اور بلادی کے علاوہ
 عام مسلمانوں اور نورخون نے سندھ نام لیا کہ تذکرہ

جہاں کیا ہے لیکن اس کی عظمت و اہمیت کے دوسرے دلائل بھی موجود ہیں جو اس حکومت اور
 حکومت کی شہادت دیتے ہیں۔

نصر بن عبد الرحمن اسکندری بخاری کا بیان | یا قوت موی نے لکھا ہے،

سندھ کا بلادی قصبہ سندھ کا نصر نے کہا ہے باوجود

بلاقہ الہند و بلاد ری ای شوق ارادہ را را حکومت ہے میں نہیں کہہ سکا کہ نصر نے
 بهذا فان القصبة في العرف هي سندان کو قصبہ بلاد ہند کہہ کر کیا مراد ہے،
 اجل مدینتہ فی الکورة او الناجية، کیونکہ قصبہ عرب عام میں صوبہ یا علاقہ کا اسم ہے
 ولا تعرف بالهند مدینتہ یعنالی بڑا شہر جو تلمبے، الدہندہ وستان میں سندان
 لها سندان تکتہ کا قصبہ، فانها نامی کوئی ایسا شہر معلوم نہیں جو صوبہ کے
 سندان مدینتہ فی ملام صفة ہو اور سندان سندھ کے متصل ہے نہ جدا ہے
 السندان بینہا وبين الدیبل والخصرۃ نہ ہندوستان سے دس میل کی دوری پر ہے اس
 نحوہش ہر اصل و لغو قصبہ صفت میں وہ اجماع نہیں ہیں اس کی وجہ سے
 ما یستحق ان تکتون قصبۃ الہند وہ ہندوستان کا دارالحکومت بن سکے۔

ابراہیم نصری جہاز حسن، سکندری شہر کے سندان کو قصبہ ابدلہا کہہ کر اسے
 امراتے بنو مان کا پایہ تخت اور دارالحکومت بتایا ہے اور کہا ہے کہ ہندوستان کا شہر سندان
 اپنے اطراف و جوانب کا قصبہ اور دارالحکومت ہے جہاں بنو مان کی حکومت تھی، نصر کی اس
 بات پر ثبوت محض جیسے اب ہندوستان کا ہی لاطینی ظاہر کرنا بڑی حیرت کی بات ہے، یہ کیسی نہیں کہا
 جاسکتا کہ اس وقت کو سندان میں بنو مان کی حکومت کا علم نہیں تھا، کیونکہ بنا ذری کی فتوح ابدلہا
 سے انھوں نے عجم بندگان میں جگہ جگہ مذمت کو بیان کیا ہے اور اس کی کتاب میں سندان کی یہ
 مسلم حکومت کمال دلتا ہے، ان کی نظروں پر صرفہ پڑی ہوگی، ممکن ہے کہ یا قوت سندان
 کی اس عہد حکومت کو کوئی اہمیت ہی نہ دیتے مہمل اور اس عہد کی اقتدار کو حکومت نہ تسلیم
 کرتے ہوں کہ سندان کو قصبہ اور دارالحکومت ماننا پڑے، بہر حال نصر کا سندان کو قصبہ
 بلاد ہند کہنا بیان پر بنو مان کی حکومت کا پتہ دے رہا ہے۔

یا قوت حموی کی بلا وجہ کی لاعلمی | نمجب ہے کہ نصر بیسے نقد: منتقد و محقق کی تصریح پر
 یا قوت حموی کو کلام ہے جن کے بارے میں خود اسی
 نے سچم البلدان کے مقدمہ میں لکھا ہے۔

انفذ ابو الفتح صوری جہا التی نصر بن مہدی من مکسری کوئی نے شہرہ کے
 الاسکندری العوی فاستکلف برکت کر مختلف تاروں کے بارے میں جو کتاب
 وانشاف من اسماء البقاع وجبت لکھی ہیں، ان کے محقق آدمی کی کتاب بلا ہے
 تألیف رجل ضابط قد انفذ جس نے اس میں لکھا ہے: قد ستر من طریق
 فی تحصیل علم و احسن فیہ و کام کیا ہے میں نے نصر کی
 اثرًا فاما انا فکل ما نقلتہ کی کتاب سے روایات بھی نقل کی ہے اس کی نسبت
 من کتاب نصر فقد نسبت الیہ بن کی کی طرف سے ہے اور بن پر مکتبہ کیا ہے نہ
 واسکت علیہ و لہو مع نصب ولا میں نے اس کی کوشش پر پردہ ڈالا ہے نہ اس کا
 اخملت ذکرہ و لعلہ و مستقیمہ نام چھپا ہے اس قدر قائل من کو اس کی ایک بڑا
 ویرجہ و سچم البلدان جہا التی نصر بن مہدی من مکسری کوئی نے شہرہ کے

نصر پر یا قوت نے اس اعتماد یقین کے باوجود سندان کا قصبہ بلا وجہ تسلیم کرنے میں
 سخت تامل کیا ہے جس کی تصریح نصر نے کی ہے، ہم نہیں سمجھ سکے کہ قوت نے ایسا کیوں کیا!
 دولت ہمارے کے معاصر عرب شعراء نے اس کی اہمیت و حرکت
 بحرئی شاعر کی شہادت کے پیش نظر ہے اشعار میں سندان کا تذکرہ کیا ہے اور ان میں
 سے بعض یہاں آئے ہیں، چنانچہ جیسا کہ حد کا مشہور شاعر بحرئی و ابی حسان وید بن حیدر متوفی
 ۱۱۸۷ھ، اسی زمانہ میں سندان آیا اور اپنے اشعار میں اس کا تذکرہ کیا، ملاحظہ ہو:

ولقد رکت البحر فی مواجہہ و رکبت ہول اللیل فی بیاس
 سمند کی موجوں پر میں نے سواری کی ہے لہذا کے آئندہ چاہا کہ پہلے ہی سندان پر

وقطعت اطلال البلاد و عرضها صابین حسندان و بین سجاوٹ

اور میں نے شہزاد کی بی بی چڑی ساتوں کو سدان اور سجاوٹ کے امین طے کیا ہے

ابو العتاسیہ شاعر کی شہادت | اسی طرح جہاسی دور کے مشہور شاعر ابو العتاسیہ متوفی
سلاطین نے سدان پر یہ دو اشعار کہے ہیں:

ماحول ذالکنا، فنرقنا بسند ان وصاھکذا عھدنا الاخاء

کس بعد ہم نے سدان میں باہمی شکوک کیا، ہم نے تو اس طرح کی بھائی بندی نہیں کی تھی

نظروبا الداس باطھند الیست علی غدرھم تنس الوفا

تم لوگوں کو ان کی بے وفائی پر ہندوستان کی شمشیر بڑاں سے، اور میرے ہمارے ان کی غداروں کو کھنجر لگے

ابو اسحق نصر بن عبد الرحمن اسکندری کا سدان کو قصبہ بلاتوہد لکھنا بجزی کا سدان آباد اور

اشعار میں اس کا ذکر کرنا، اور ابو العتاسیہ کے ایک سیاسی مدد سکرادی واقعہ پر اشعار کہنا بتاتا

ہے کہ یہاں مسلمانوں کو مرکزیت حاصل تھی اور ہندوستان کے دیگر مقامات کی طرح سدان

کوئی غیر اہم مقام نہیں تھا، ہوتا تھا اس کے دادا سلطنت منصورہ کے چار دروازوں میں ایک کا

نام باب سدان تھا یہ سدان کی حیثیت و مرکزیت کی مکمل دلیل ہے۔

دوست، ہاشم کا بانی فضل بن مالان بنو سامہ کا فلام

دولت مالانیہ کے حکمران اور امراء | تھا، یہ قوم کے وہی بنو سامہ میں جنہوں نے تاریخ

اسلام میں جسے بڑے کارنامے ثبت کیے ہیں، اور اس قبیلہ کے ایک بہادر فرد محمد بن قاسم

سامی نے معتقد (مستند) تاریخ کے زمانہ میں عمان میں خوارج اور رد افض کی

خاکت ختم کر کے سنی حکومت قائم کی، جو اس خاندان میں کسی دکنی انداز میں خلاصہ تک

قائم رہی، بعد اسی محمد بن قاسم سامی نے ان کی ایام میں عمان کو فتح کر کے یہاں بھی اپنی

حکومت قائم کی، اور دونوں حکومتوں میں جو سی خلفاء کے نام کا لقب جاری کیا، بنو سامہ کے

نے سیم ملحد تاریخ ص ۱۵۱۔ کتاب الاغالیہ ص ۲۲، تاریخ یوت ۱۹۵۵ء۔ ج ۱، صفحہ ص ۲۹

وصلہ مدظم فضل بن ابان نے ان سے پچاس ساڑھ سال پہلے ہندوستان کے ایک دور دورہ مقام میں اپنی حکومت قائم کی۔ یہ دوازہ قعاب کربوہ بنو سلمہ موصل میں اپنی طاقت و شجاعت کے جوہر دکھا رہے تھے اور ہر قلعہ سے برسرِ پیکار تھے۔ بنو اسمہ کے وطن عمان کے حالات ناگفتہ بہ تھے، طوایع اور قرامطہ سے نہرو آزائی جاری تھی اور سندھ میں خود مکاری، اعتماد علیہ، تمالی مصیبت اور نہ ہی چپقلش سے بھڑک پے اطمینانی برپا تھی ان مالاحدوس فضل بن ابان نے اپنی صلاحیتوں سے کام لے کر ہندوستان کے شہر سدان کا رخ کیا اور یہاں خود مختار حکومت قائم کر کے اپنے آقاؤں سے پہلے ہندوستان میں عزت و حکومت کی راہ پیدا کی، پھر اس کے بیت جنوہ و جوسار کو تھان اور تھان میں جاگما نہ اقتدار نصیب ہوا۔

فضل ابان موٹی اپنی سار | سندھ کی دولت ابان میں صرف تین حکمران گندے ہیں،
(۱) باقی دولت فضل بن ابان مولیٰ سار،

(۲) دریا کی مکر میں محمد بن فضل بن ابان۔

(۳) اور آخری حکمران ابان بن فضل بن ابان،

فضل بن ابان کے زمانہ میں قلعہ حاصل کرتے اور اپنی حکومت کرتے کی تاریخ ہے،

سوان الفاضل بن ماہان مولیٰ بنی | بنو سار کے قلعہ فضل بن ابان نے سان دھ

سامہ، فخر سندھ اور علیہ اور دھت | کے اس پر قلعہ حاصل کیا، اور قلعہ مارن

الی النماون رحمہ اللہ بغضیل | کی خدمت میں باقی بیجا اور اس سے غدار

دکاشہ، وود مالہ فی مسجد جامع | کتابت جاری کی اور اس کے بے جا بیجا

انجندہ بھاٹ | میں دعا کی جیسے اس نے سنہ میں ہی تحریر کیا تھا۔

مارن کی خلافت کا زمانہ شوالہ سے شوالہ تک ہے، مگر یہاں سے فضل بن ابان

نے اس زمانہ سے کچھ پہلے یا اسی زمانہ میں احمدیاست قائم کی ہوگی۔ بلا قدری کے الفاظ بتا رہے ہیں کہ اس نے سندان کرنٹ کر کے غلبہ حاصل کیا مگر خیال ہے کہ اس کے لیے فضل کو کوئی بڑی فوج کشتی نہیں کرنی پڑی ہوگی۔ بلکہ ہمارا خیال ہے کہ لہر اومان کے عوام کی عربوں اور مسلمانوں سے پرانی عقیدت و محبت نے اس کے لیے زمین ہموار کر دی ہوگی۔ اس واقعہ سے چالیس پچاس سال پہلے سندان کے قریب بارید اور قندھار (ہمارے بھوت اور گندھارا ضلع بمطرح) میں سندھ کے ایک گورنر جنہیں غزنوی کی فتوحات کے بعد بن لڑائی کی بدختری اور خوشی نے یہاں کے لوگوں کو بین المذاہب کا گویہ و رہبر بنا دیا اور وہ اس کے وجود کو اپنے لیے اعلیٰ غیر و برکت سمجھنے لگے۔ اس لیے انہوں نے فضل بن مہمان کے اقدام کو خوش آمد یہ کہا ہوگا۔ اس کا بھوت بعد میں مقامی غیر مسلموں کا مدنیہ ہے جو انہوں نے صل کے خاندان کی برادارانہ خدمت میں اختیار کیا تھا کہ ان کے نزدیک جو بجائی حق پر تھا اس کا حق دیا اور سندھ سے ہادیوں کی حکومت کے خاتمہ کے بعد جب اس پر اپنا قبضہ کیا تو وہاں کی جماعت مسجد کو مسلمانوں کے حوالہ کر کے اس میں نماز پڑھنے اور خلیفۃ المسلمین کے حق میں دعا کرنے کی عام اجازت دی۔ مملکت لہر اومان کی رعایا کی یہ مالی و مسلکی ہر طرح قابلِ داد ہے اور آج کل کی حکومتوں اور ان کے عوام کے لیے شعلہ ہے۔ خصوصاً ہندوستان کے لیے اس میں بڑی قربت ہے۔

اس کے کارنامے | فضل بن مہمان کا سب سے بڑا کارنامہ ہے وہ بھوسامہ کا ظلم چوتے ہوئے ہندوستان میں ایک خود مختار ریاست کا بنی ہوئی اور اپنی حوصلہ مند ی کا جوہر یوں بھی دکھا سکتا تھا کہ عمان سے نکل کر سندھ میں کہیں غلبہ حاصل کرینا جیسا کہ اس وقت ہندوستان میں مسلمانوں کا کرنا تھا۔ مگر اس نے اپنی قابلیت اور بصیرت سے کام لے کر مملکت لہر اومان کے غلبہ میں جگہ بنائی اور وہاں خلافت اسلامیہ اور خلیفۃ اسلام کا نام اور خلیفہ کر کے خلیفۃ جمہوری کے حوالہ کر دیا جس میں پورا کیا۔

سندان میں جامع مسجد کی تعمیر | اس نے سندان میں ایک عظیم الشان جامع مسجد بنوائی جس میں مقامی سلطان جمہ اور پنج وقتہ نماز باجماعت

ادا کرتے اور خلیفہ کے لیے دعا کرتے تھے، اس سے پہلے ابو جعفر مسعود کے عہد میں اس کے قریب گندہ حاما میں تلواریں چلنے لگے تھیں، بعد ازاں ایک مسجد تعمیر کی گئی، لیکن سندھان کی جامع مسجد اپنی شان و شوکت اور پائیداری کے اعتبار سے بلا درپہر میں اسلام کا پہلا قلعہ تھی، اور وہ تو اس شان سے قائم رہی جس میں سلطان جبارت اور دعا کرتے تھے۔

جس کی خلافت کے واسطے | فضل بن مازان نے اور اندیشی سے کہہ لے کر اپنی خود مختاری میں بھی خلافت سے واسطی قائم رکھی، اور مامون سے خط و

کتابت کر کے اپنی ریاست کو مرکزی طور سے خلافت اسلامیہ کا ایک حصہ تسلیم کر کر خلیفہ کے نام کا خطبہ اور اس کے حق میں دعائے خیر کا اہتمام کیا نیز مامون کی خوشنودی حاصل کرنے کے لیے اچھی کا تحفہ پیش کیا جو خلیفہ بغداد اور اہل بغداد کے لیے بڑا دلچسپ تحفہ تھا، اس طرح فضل بن مازان نے سندھ کے اتر علاقہ میں ہندوستان کے ایک محفوظ و مامون خطہ میں خلافت اسلامیہ اور اسلام کا جہم بلند کیا، دیاغیر میں مختصری مدت کے بعد بے سروسامانی کے باوجود یہ کانام ایک غلام کے لیے آسانی اور صحت کی سند ہے،

محمد بن فضل بن مازان | سند اس کی یہ حکومت جو کہ شخصی تھی، اس لیے فضل بن مازان کے مرتے پر اس کا لڑکا محمد بن فضل حکومت کا مالک ہوا، اس کے بارے میں صرف یہ تصریح ملتی ہے۔

دلہا مات قام محمد بن الفضل بن فضل بن مازان کے بعد اس کا لڑکا محمد بن فضل بن مازان مامون مقامہ مساوی صبح میں ہائیں ہونے شروع کیا، نیز اے ہندستان کے کبریٰ با وجہ، اپنی میدان لہند فضل مشہور و نمونہ کا سرکے کے لیے تھا، اس وقت کہ لڑکی احمد لاکر تھا، خلفاء و افتخار خانی و درجہ اپنی سلطانہ بیوی نے ہاں کو رخ کیا، اور یہ سندھ مامون مامون وقت غلب علیہا انشاء اللہ ۶۱۰

کابل میں تھی ہندو کریم

صدد سلطنت کی توسیع اور بحری ڈاکوؤں کا صفایا | یہ معلوم ہو سکا کہ اس کے باپ نے کتنے دن حکومت کی، مگر سندھ میں اس نے

جو حکومت چھوڑی تھی وہ مستقل اور پائیدار ہو چکی تھی، یہی وجہ ہے کہ محمد بن قسطن نے حکومت سنبھالنے ہی اس کے حدود بڑھانے اور مزید اس زمانہ قائم کرنے کی ہم شروع کر دی، سندھ اور ہریانہ جند گاؤں، یہاں سے سیوات، بصرہ، عدلت، جھڑ، سرحد، اور قلعہ تک تجارتی جہاز آتے جاتے تھے اس لیے محمد بن قسطن نے اپنے والد میں بحری طاقت جمع کر کے بہت بڑا جہاز تیار کیا اس کی بحری قوت کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ وہ ہندوستان کے ساحلی مقامات پر آباد اور سرداروں، ڈاکوؤں اور دہسید یعنی بحری ڈاکوؤں کی سرکوبی کے لیے ستر جہازوں کا بیڑا کرے گا اور ان کو جس جس کے بحری امن قائم کیا، ان بحری قزاقوں کی آبادیاں جو اس سے بے کر سندھ کے ساحل تک پہنچتی تھیں، ان کو روک دے گا، اس نے لکھا ہے کہ بہتوں نے دہرائے سندھ اس سے ہندوستانی سرحد تو کین تک چاروں کی مسافت ہے اور اس لیے اس سے علاقہ میں سرکش اور چور آباد ہیں، یہاں سے آگے دو فرسخ پر سید کا علاقہ آگیا ہے، اسٹوری نے لکھا ہے کہ بہت قوم بہتوں سے لے کر قلعان تک آباد ہے اور مہراتان اور قاسم کے درمیانی میدانوں میں ان کی چھاگاؤں اور آبادیاں ہیں، ان علاقوں میں ان کی کٹھن ہے، یہ بحری قزاق، مالابار، گجرات، سندھ بلکہ مغربی ملک کی بحری راہ مسافروں اور تاجروں پر تنگ کیے ہوئے قلعہ ان کے پاس بڑی طاقت تھی، جس سے بڑے جہازوں کو روک لینا ان کے لیے معمولی بات تھی، ہندوستان کے راجے مہاراجے تک اس قوم سے عاجز تھے، اسی گروہ نے راجہ واپر کے دل سے سندھ میں ایک جہاز کو لایا اور اس میں سوار سلطان غورقوں کو قید کر کے بہ شمار مال و اسباب پر قبضہ کیا، اور راجہ سے ان کے مقابلہ سے معاملہ ہی ظاہر کی جس کے نتیجہ میں محمد بن قاسم نے سندھ پر حملہ کیا، اسی ایک واقعہ سے یہاں کے بحری قزاقوں کی قوت و شوکت کا اندازہ ہو سکتا ہے، مگر محمد بن فضل نے ایک ہی

جلس میں ان کا قلع قمع کر کے سمندری اور ساحلی امن و امان برقرار کیا، اٹھارہ برس کے اس کے اس
اہم اور مفید کارنامے کا اثر غیر ملکی تاجروں اور مقامی باشندوں پر نہایت اچھا پڑا ہوگا،
اور اطوائ و جوانب کے راجے ہمارے بھی خوش ہوئے ہوں گے۔

پالی تھانہ سوراشر کی فتح | بحری قرائن کو شکست دینے کے بعد محمد بن فضل کا فائز ٹھوسہ
بلند ہو گیا، اور اس نے اسی بحری جہم میں پالی کو فتح کر کے سندھ

کی مسلم ریاست کا حلقہ وسیع کیا، ابن خرداد بہ نے ان اطراف کا ذکر کرتے ہوئے دریچہ اور
بھڑوٹھ سے پہلے قلعہ پالی کا نام لکھا ہے، یہ پالی سوراشر میں گھوگہ بندر کا، کے قریب واقع
ہے، ابوالفضل نے آئیں اکبری میں لکھا ہے کہ سوراشر میں گوہ ستر و خمر کے دامن میں ایک
بیت بڑا قلعہ ہے، اس میں پیار کے اور پالی تھانہ کا قلعہ ہے، انی اعمال یہ بات نہیں ہے مگر

آبادی کے لحاظ سے یہاں چینیل کا بہت بڑا سندھ بھی ہے، گھوگہ کی بندرگاہ اسی قلعہ سے
متعلق رکھتی ہے، غالباً اس زمانہ میں پالی تھانہ کا یہ ساحلی اور پہاڑی علاقہ ان بحری ڈاکوؤں کا

مرکز رہا ہوگا جس پر محمد بن فضل نے قبضہ کر کے ان کا صفایا کیا، اس کے دور حکومت میں
اتنے زبردست کڑی بیڑے کاچا ہجری ڈاکوؤں کی سندھ سے پالی تھانہ تک سرکوبی کر کے

امن و امان قائم کرنا، اور سوراشر تک قبضہ کر کے پالی کو سندھ کے ماتحت لانا یہ سب وہ
عظیم الشان کارنامے ہیں، جن کو صرف محمد بن فضل ہی کی حکومت کا نہیں بلکہ سندھ کی دولت

دہانہ کا حاصل کہا جاسکتا ہے، مگر محمد بن فضل کو اس کے بھائی ملان بن فضل کی ماتحتیت
اندیشی سے دوچار نہ رہنا چاہتا تھا اس سے اس حکومت کو بہت فائدہ ہوتا، اور اس کے

فائزہ جو میلے اور ملکاتہ صلاحیتیں، اس حکومت کو حرمہ دار تک کامیاب اور نیک نامی کے
ساتھ باقی رکھنے میں مددگار ثابت ہوتیں، مگر انہوں کو جب وہ اس جہم سے کامیاب و امیں

آتا تو سندھ کا نقشہ اور یہی بن گیا تھا، اور بھائی نے اس کی غیر موجودگی سے فائدہ اٹھا کر اس پر

قبضہ کر لیا تھا، فضل بن مامان یا محمد بن فضل کے دور حکومت میں سندان ایک بڑے فتنہ سے دوچار ہوا تھا جس کا تعلق مرکز بغداد کی سیاست سے تھا، اس کی تفصیل بعد میں آ رہی ہے۔
دولت مامانہ سندان کے تیسرے اور آخری حکمران کے بارے میں لکھا ہے کہ:

وَجاء مامان بن سندان وقد غلب عليها محمد بن فضل بب سندان واپس آیا اس کا ایک
أخوه يقال له مامان بن الفضل. و جہاں مامان بن فضل بن مامان وہاں غلبہ حاصل
کاتب امیر المؤمنین المعتصم با خدا کر چکا تھا اور اس نے امیر المؤمنین معتصم با خدا
و اهدى اليه ساجد لم يره مثل هذا. ۲۸ شعبان ۲۳۵ھ سے سرکاری طور پر صلح
و طولاً و کانت الصدق امرا غلبہ جاری کریں، اس کی خدمت میں ساگون کی بھیج
فما لآءا عليه فقتلوه و صلبوه، اظم جس چوڑی لاد بڑی لکڑی تختہ میں بھیج کر اس کی
ان انهد بعد و غلبوا على سندان مثال مشکل ہے، مگر سندان کے چند دوس کے
فتر کو مسجد ما المصابین جمعوں جہاں محمد بن فضل کے طرفدار تھے اس پر غلبہ
فیه ویدعت الخليفة نے مامان بن فضل کو قتل کر کے سولی دیدی، اس کے
بعد سندان پر قبضہ کر کے اس کی جامع مسجد سلیمان
کے پیر چھوڑی تاکہ وہ اس میں جماعت قائم کریں
اور غلبہ کے حق میں دعا کریں۔

انہوں نے مامان بن فضل بن مامان نے سندان پر قبضہ کرنے کے بعد آگے دیکھ کر بڑھ کر خلیفہ
معتصم سے اپنی حکومت کے جواز کے لیے لائق کا پرانہ حاصل کرنا چاہا اور اسے خوش کرنے
کے لیے محمد مجبوراً اگر تہجے مرکز نہیں دیکھ کر مقامی حالات اور سندان کی سیاست کا ادھ کس
طرف ہے، محمد بن فضل کے کارناموں اور اس کی ننگ نالیوں کے مقابلہ میں اس کے جہاں

ہاٹان کی یہ بغاوت سندان کی خود مختار حکومت کے حق میں مضر ثابت ہو چلی، مقامی حالات اور
ہندوؤں کی دہشت نے اس کے اقدام کا فضا گرا دیا، نتیجہ یہ ہوا کہ اسی کے ہاتھوں یہ حکومت
ہوں ختم ہو گئی کہ ہندوؤں نے محمد بن فضل کا ساتھ دے کر ہاٹان بن فضل کو سول پر لٹا دیا
اور اس کے بعد انہوں نے عودی سداں پر قبضہ کیا، اس طرح سداں سے دولت آباد
کا چراغ بج گیا۔

سنہ ۷۷۵ سے پہلے ایک فتنہ اور بعض قرون سے معلوم ہوتا ہے کہ سداں میں باہمی
معاونت کی فوجوں کی مدد حاصل آوریش اور برادارہ ملک کی بنیاد عہد باہمی
ہی میں سنہ ۷۷۵ سے پہلے چڑھی تھی اور اور املاک کا ہندوؤں کی فوجی قوت سے اس میں جانبداری
وہ یہ اختیار کیا تھا، اس سلسلہ میں کتاب الاغانی کے ایک واقعہ سے کچھ روشنی ملتی ہے جس بن
سہل کے میر شیروں کی ایک ہجاء کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ انہوں کے فوجی سپاہیوں میں
ایک رقعہ پڑا ہوا پایا گیا جس میں دو اشعار درج تھے، جب اس کو میر شیروں بن سعدہ کے پاس
لایا گیا اور اس نے دیکھا تو کہا کہ یہ اشعار ابوالغائبہ بن ہاشم یا شمس کے ہیں وہ میرا
دوست ہے اس لیے ان اشعار میں مجھ سے خطاب نہیں ہے، بلکہ اس کا تعلق وزیر نصیر بن
سہل و ستونی شمس سے ہے یہ سن کر سپاہی وہ رقعہ فضل بن سہل کے پاس لے گئے
اس نے پڑھ کر کہا کہ میں اس کا مطلب نہیں سمجھ سکا، شدہ شدہ اس کی جبر صیفہ معاون
ملک پہلی تو اس سے کہا کہ وہ رقعہ میرے پاس ڈرا، میں اس کی طاقت کو پہچانتا ہوں، اس واقعہ
میں یہ دو اشعار لکھے ہوئے تھے،

ما علی ذالک فخرنا بسند ان بوھا حکم اعدا بالاضاع

ہم نے کس بات پر سناں میں نامی عزت و اعزاز کیا، ہم نے تو اس طرف کی صفات ہلا ہیں، کچھ

تصویر اس اس بالعدا الیہ شخص علی عدوہم و نفسی، لونا

تم لوگوں کو ان کی بد نظمی پر غصہ ہے، کی شہر میں سے ملے ہیں اور ان کی دغا دہی کو بھول گئے ہو

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ششتر سے پہلے عہد ماموں میں سند بن محمد کی حکومت کے بانی فضل بن بہل کا انتقال ہو گیا تھا جس کے بعد اس کے دونوں بڑے کے محمد بن فضل اور ماہان بن فضل حکومت کے لیے آپس میں لڑ پڑے تھے اور باپ کی بائیس کا معاملہ نازک صورت اختیار کر گیا تھا جس کی وجہ سے اس میں مرکز جہاد کو فوجی طاقت استعمال کرنی پڑی، مرکزی طاقت محمد بن فضل کے حق میں تھی جس سے اس نے حکومت حاصل کر کے اطمینان کے ساتھ سردان کے باہر قیام امن اور فتوحات کے لیے سلسلہ جنائی شروع کر دی، اور اس کا بھائی ماہان بن فضل مناسب موقع کے انتظار میں کچھ دنوں کے لیے خاموش ہو گیا، جوں ہی اس سے دیکھی کہ محمد بن فضل سند بن محمد کی ایک بڑی بہم پر نکلا ہے تختہ دتا جہاں پر قبضہ کر لیا، اور اگلا یہی نے سند بن محمد کی براہ راست فوجی کے مرثیہ میں خاندان کے ایسے زوردار شخص کو مخاطب کیا ہے، جس نے یہاں تلوار کے زور سے محمد بن فضل کا ساتھ دیا، اور اس دلداتا دھوپی دسی اسلامی ریاست میں صلح و مصالحت کے بجائے طاقت و سیاست کی روش اختیار کر کے خون خواہ کیا۔

اور اگلا یہی کا احساس دلی اس جفاکار غلامی اور حالات کی برکات کو دیکھتے ہوئے اس کی زبان نے اس فوجی اقدام پر ہم احتجاج کیا، ماموں کی تخت میں ان اشوا کا طنا، اور سرکاری افسر اور وزیر کے بعد مدا مومن تک اس کا پہنچنا بتا رہا ہے کہ یہ فوجی اقدام بڑا خطرناک اور ہمدست تھا، جماعت بن مسعود نے ان اشوا کو دیکھتے ہی بتا کر ان کا فاکل اور اگلا یہی ہے، اور اس کا مخاطب خلیفہ مومن کا ہے، اور ابو العباس فضل بن بہل ہے، مگر اس نے بھی اس کا انکار کر دیا، آخر میں خود مومن ان کو دیکھ کر کچھ گی کو کون مخاطب ہے، مگر اس نے مصلحتاً اسے ظاہر نہیں کیا، اور فضل بن بہل کی موت اور شہان ششتر یا ششتر میں ہوتی اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ واقعہ اس سے پہلے کا ہے، خیال ہے کہ سند بن محمد کا عہد اس کے پہلے حاکم فضل بن ماہان کے مرنے پر دونوں بھائیوں کی بائیس کے وقت پیش

آیا ہوگا، اور اس کی مذمت حکومت کم و بیش دس سال ہوگی جب کہ دوسرے حکمران محمد بن فضل کی
 مدت حکومت بھی اسی کے قریب، یہی ہوگی ماہان بن فضل بن بابان نے بڑی چالاکی سے غلیفہ
 معتمد بادشاہ (شاہ شہزادہ) سے خلع پیرا کر کے خود کو تاجت جاری کرنا اور نہایت اعلیٰ
 قسم کا بیہ رویہ کیا تاکہ اس کی بجوی حکومت خلافت کی طرف سے، مستقلی حکومت کا پرزہ نہ
 حاصل کر لے۔ یہ لہجہ و لہجہ شہزادہ سے شہزادہ کے درمیان کسی وقت ہوا، اگر اسوں کے زمانہ
 میں ہوتا تو پھر ماہان اسی سے مراسلت کر کے خود مختار ای کی خدمت میں روانہ کرتا حسب
 محمد بن فضل اپنی جہ سے مغرور و مسرور رہیں، تاہم مقامی ہندوؤں نے اسی کا ساتھ دیا وہاں
 کو قتل کر کے سونے دیا، معلوم نہیں، خیال کی مداخلت سے براہ غارت جیگی ختم ہونے کے
 بعد سندان کی مسلم حکومت کچھ دنوں چلی تھی محمد بن فضل کو دوبارہ سندان میں اقتدار ملا، یا
 نہیں، بلاشبہ کا اندازہ بیان بتا رہا ہے کہ ماہان کے قتل ہونے کے بعد ہی ہندوؤں نے
 یہاں قبضہ کر لیا تھا اور سندان سے دولت نامہ لایا نہ کہ چراغ اسی وقت گل ہو گیا تھا، پہلی خانہ
 جنگی میں بغداد کی فوجوں نے مداخلت کر کے اس حکومت کو باقی رکھا، مگر دوسری خانہ جنگی میں
 ہندوؤں نے مداخلت کر کے اسے ختم ہی کر دیا، البتہ انھوں نے مسلمانوں سے اور خلافت
 سے تعلقات خراب نہ ہونے کے لیے دہاں کی جامع مسجد مسلمانوں کے حوالہ کر دی اور مساباق
 نماز پڑھنے اور غلیفہ اسلام کے حق میں دعا کرنے کی پھندا آواز دی، نیز بہت بعد تک
 مہاراجگان بھیر نے خانہ جمیعہ مسلمان، نااہل اور دوسرے مرکزی مقامات پر جہاں
 مسلمانوں کی گادیاں تھیں اپنی طرف سے مسلمان فاضل مقرر کیے، جن کو مقامی زبان میں "مشر شہزادہ"
 (ہندو بن برہمن) کہتے تھے ہنرور حکمران قضا کی طرف ایک جہاں جہاں تھا جس پر صرف سلطان قابض تھے
 تھے اور وہی مسلمانوں کے تمام امور و مساعیات کا فیصلہ کرتے تھے اور ان کا یہ فیصلہ تھا مہاراجگان
 بھیر کا فیصلہ ناجائز تھا۔

برادرانہ خانہ جنگی میں دولت نامہ کا خاتمہ افسوس کہ سندان کی بغیر ممتاز مسلم ریاست

راجہ خانہ جنگی کی وجہ سے چھٹائی صدی سے زیادہ مدت تک کامیابی کے ساتھ نہ چل سکا، اور چند ہی سالوں میں قلعہ کی طرح قائم ہو کر ختم ہو گئی، اگر اس کی ابتدا و خلیفہ مانوں کے استبداد اور دور رسائی سے مانی جائے اور اتہار معتمد مانڈے کے آخری دور رسائی تک تسلیم کی جائے تو اس حکومت کی پوری مدت صرف اٹھائیس اسی سال ہوتی ہے۔

سندھ کے امرائے ہومان اپنے آقا بزرگام کی نظام حکومت، اندر بہت، اور خلافت سے ملنے کی طرح اپنی سنت و اجماعت میں سے تھے اور جس طرح بزرگام، عمان اور ملتان میں اپنی حکومتیں قائم کر کے صفائے عباسیہ کے نام کا خلیفہ رکھ کر خلافت کے طرفداروں میں تھے، اسی طرح ان کے سوانی ہومان سندھ کے مقروض علاقوں میں خلفاء کے نام کا خلیفہ رکھ کر ان کے حق میں مہر و پر دماے خیر کرتے تھے، میریساں کے تین امرائوں سے دہلے اپنے زمانہ کے خلیفہ کے پاس اپنی حیثیت کے مطابق گراں قدر ہادیہ و تحائف بھیجے مرکز خلافت بغداد میں اس حکومت اور اس کے حکمرانوں کا اچھا خاصا اثر اور شہرہ تھا اور ان کی حمد و ثناء کو ہندوستان میں خلافت کا ایک حصہ سمجھا جاتا تھا، اس علاقہ سے عباسی خلفاء بڑا وادارہ دیکھ رہے تھے، چنانچہ مہدی عباسی نے خلافت سنبھالتے ہی سندھ میں یہاں فوج کشی کرائی، اور جب اس کے تقریباً چالیس سال بعد ہومان نے اپنی حکومت قائم کر کے اسے عباسی خلافت کی حدود میں شامل کیا تو حیدر مان نے اسے وہ تسلیم کر لیا، اور اس کے بعد خلافت میں جب ایک مرتبہ یہاں فتنہ سے سراٹھایا تو اس کی فوجوں نے طاقت کے ذریعہ اسے دبا دیا جس کی وجہ سے سندھ تک یہاں پھر کوئی فتنہ برپا نہیں ہو سکا، اور دوسرے حکمران نے اس دامان کے قیام اور حدود و ریاست کی توسیع کا کام کیا، یہاں تک کہ حسب مانوں کے بعد معتمد کا دور خلافت آیا تو پھر فتنہ سے سراٹھایا جو حکومت کے نڈال کا باعث بن معتمد نے اس میں کوئی حصہ نہیں لیا۔ اور مقامی ہندوؤں نے اپنی ریاست سے کام لے کر اس پر قبضہ کر لیا، اس کے باوجود جب تک یہ حکومت قائم رہی مرکز سے

واجب نہ رہی اور منقسم سند سے ملاقات رہا، ان فرض سندان کی پر شخصی خود مختار حکومت خلافت سے متعلق رہ کر اندوہی معاملات میں بالکل آزاد تھی، جبکہ بوقت ضرورت عدم کنٹرول امانا ہوتا تھا۔

ماہون اور منقسم کا دور خلافت ششمہ
 مابینوں کے درمیان سند کے قبائلی اُمّال و حکام سے ملاقاتیں اس اعتبار سے بہت

برابر تھیں کہ اس میں سند کے ساتھ چند سندان ایک حصہ بھی خلافت عباسیہ کے ماتحت قیام میں باقاعدہ اُمّال و حکام مقرر کیے جاتے تھے، اور سندان کے سرور اجماعت شعاری اور علاقہ داری کے جذبہ سے سند کے ماتحت تھے، اس طرح ایک وقت سند اور سندان دونوں خلافت کا علاقہ تھے اور دونوں جگہ کے حکام اور حکمران جاسی طغارا کو اپنا سرپرست سمجھتے تھے، اس قدر میں سند میں حسب ذیل جاسی اُمّال تھے۔

بشر بن داؤد بن یزید بن حاتم حبیبی
 خلیفہ اموی نے اپنے دور خلافت میں بصرہ کو سند کا حاکم مقرر کیا، جو سالانہ ایک لاکھ درہم مرکز کو روانہ

کرتا تھا، پھر اس نے سرکشی کر کے برہنہ کر دی تو مامون نے اس کی سرکشی کے لیے لشکر میں حاجب بن صالح کو بھیجا، جس نے بصرہ شکست کھا کر کرمان میں پناہ گزین ہو گیا۔

مأمون نے اس کو ششمہ میں سند کی حکومت دے کر بھیجا، اس کی آمد
 غسان بن جہاد کوئی پر بصرہ بن داؤد و امان کے کرکمان سے باہر نکلا اور ششمہ میں

فسان اسے لے کر بغداد آیا۔

غسان بن جہاد نے بغداد جاتے وقت اس کو سند کا حاکم مقرر کیا، اس
 موسیٰ بن یحییٰ برمکی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ موسیٰ بن یحییٰ برمکی کو خود مامون نے حاکم بنایا

تھا، موسیٰ نے سند میں بڑی مشاعر و فضائل انجام دیں اور راجہ پال کو قتل کر کے قندھارہ کا دارا
 بنہ کیا اور ششمہ میں اس کی وفات ہوئی، اس وقت منقسم کی خلافت قائم ہو چکی تھی،

عمران بن موسیٰ بن یحییٰ برمکی اس کے باپ موسیٰ بن یحییٰ نے عمر نے وقت اسے اپنا جانشین مقرر کیا

بعد میں عمران نے خلیفہ متعظم سے مرسلت کر کے سندھ میں اپنی حکومت کا پروانہ حاصل کر لیا اور
اپنے باپ کی طرح یہاں بڑے خادموں کا رنایا انجام دیتے۔ ہر برسرِ کوشش جانوں سے جنگ کر کے
ان کو زیر کیا۔ قندھار میں ایک عرب محمد بن خلیل نے اپنی حکومت قائم کر لی اور بنو حسان سے
صلح کر کے مستبد ہو گیا تھا۔ عمران سے اسے زیر کیا اور وہاں سے مسندوں کو گرفتار کیا اور
بنقان کے قریب بیٹھا۔ نامی ایک شہر آباد کر کے اسے فوجی چھاؤنی بنایا۔ عمران بڑھ بڑھ کر سندھ
کے گوشے پر سے حالات درست کر رہا تھا کہ سندھ میں آباد عربوں میں قبائلی مصیبت چھوٹ پڑی
اور کئی ویرانی آپس میں لڑ پڑے۔ عمران نے یمنیوں کا ساتھ دیا اور اس کے مقابلہ میں عربین
جدا العزیز چوہدری نے نزاریوں کا ساتھ دے کر ان کو قتل کر دیا۔

عمران کے بعد متعظم نے عنبسہ بن اسحاق جیسی کو سندھ کا حاکم بنایا۔
عنبسہ بن اسحاق جیسی اس نے پھر سندھ کے حالات درست کیے۔ اس نے دہلی کے
بہا خانہ کے چنانہ کو گرفتار کر لیا اور شہر دہلی کی مرستہ سی بنانہ کے پتھروں سے
کرائی، خلیفہ متوکل نے سندھ میں اسے معزول کیا۔

محمد بن خلیل صاحب قندھار اسیل
سندھ کے ماہیوں کے پرنا پچ معاصر حاکم تھے جو خلافت
کی طرف سے سندھ پر حکومت کرتے تھے، ان کے علاوہ

قندھار میں محمد بن خلیل نامی ایک اور معاصر خود مختار حکمران تھا، جسے عمران نے شکست دی۔
اس وقت ان مسلمان حکمرانوں کے علاوہ ایک اور مسلمان حکمران
حسین خان کا مسلمان راجہ تھا جو سندھ کے بعد پنجاب سے متصل ملتان، کشمیر اور کابل کے

درمیان میں مسلمان نامی شہر کا حاکم تھا، یہ پہلے ہندو تھا مگر متعظم باغیہ کے دورِ خلافت میں چھوٹ
نچیز طور پر خود کا مسلمان ہو گیا، بلادی کا بیٹا ہے کہ یہ راجہ بڑا عقلمند تھا، یہاں کے حوام بہت
پرست تھے، ان کا بہت بڑا بہت خاندان تھا، جس میں بہت سے پیاری بچے تھے، ایک مرتبہ
راجہ کا ایک لڑکا بیمار ہوا تو اس نے بہت خاند کے پیاروں کو دیبا میں جا کر کہا کہ تم لوگ اپنے

بیت سے اٹھا کر دو اس لشکر کے کوچا کر کے یہ سب تھوڑی دیر تک رہے پھر آ کر کہا کہ ہم نے
 جس سے دروغ اس کی اور اس نے ہلکی دیر اسے منظور کرتی ہے مگر غور سے دیکھ کے بعد
 وہ لشکر گیا جس سے راجہ نے سخت خنجر ہو کر بہت خانہ کو منہدم کر دیا اور بہت کو توڑ ڈالا
 پھر اس نے میدان میں مقیم مسلمان تاجروں کی ایک جماعت کو بلایا جنہوں نے اس کے سامنے
 توجہ کی وصاف پیش کی اور مسلمان ہو کر موجود ہو گئے۔

ماتون کے زمانہ میں مشرق میں جسٹ اور سدھ کے ایک
 سندھ اور بتت کا مسلمان راجہ | راجہ نے اسلام قبول کر کے کبہ کے لیے نذرانہ پیش کیا اور
 ماتون کی مرضی کے مطابق اسے کبہ میں اقیاضی میں سے رکھا گیا اس کی تفصیل فاسی نے
 شفاء الفرام میں بیان کی ہے۔

ماتون کے ایک ساحلی معاصر راجہ سامری کا قبول اسلام | سندھ میں مال ماتون کی
 اور مالابار میں اسلام کی تبلیغ اور سامعہ کی تفسیر | حکومت چین شہاب میں
 جنوبی ہند کے ساحل مالابار میں اسلام نہایت عجیب انداز میں داخل ہوا اور مالابیوں کا ایک
 راجہ اور معاصر غیر مسلم راجہ وکرودا سلام کی تلاش میں آیا، یہی دوسری صدی کے خانہ
 ہدایہ کے راجہ ہدایہ نے اسلام قبول کیا جسے عربی میں سامری کہا جاتا ہے اس واقعہ
 نے ٹیپو راکو پینہ اور کیرالا خطہ میں اشاعت اسلام میں مدد دی سامری کی شخصیت
 جنوبی ہند کی قدیم اسلامی تاریخ میں بڑی کوشش ہے اور اس کے واسطے میں طرح طرح
 کی باتیں مشہور ہیں، ابن الدین بن جلالہ نے مغربی طیبہ میں لے تحفہ الملوک میں بعض افہام
 ویر کا بیان میں سامری کے اسلام لانے اور جنوبی ہند میں اسلام کے پھیلنے کا حال نہایت
 تفصیل سے بیان کیا، یہ کتاب سنہ ۹۹۹ھ میں لکھی گئی ہے، مغربی نے بیان کیا ہے کہ مسلمان
 نفزار کی ایک جماعت عرب سے قدوم کی زیادہ کے لیے روانہ ہوئی اور ہندوستان

کے ساحلی شہر کہ تھوڑے دن گزریں سے گزری، جب راجہ سامری کو اس کی خبر ہوئی تو اس نے دربار میں بلایا، اس میں ایک بزرگ شخصے انھوں نے راجہ کے سوال پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، جو عاشق، انور، اور اسلام کے واسطے میں تفصیلات بیان کیں، جن کو سن کر راجہ جبر خیزہ طور سے مسلمان ہو گیا، اور ان لوگوں سے کہا کہ راجہ کی پر آپ لوگ مجھ سے ملاقات کریں، میں بھی آپ کے ساتھ عرب چلوں گا، مگر پھر سے اسلام لانے اور یہاں سے جانے کی کسی کو خبر نہ ہوا اس کے بعد وہ لوگ سیلون چلے گئے۔ اور جاپی پر پھر حاضر ہوئے، راجہ نے اندر ہی اندر ایک کشتی والے کو حیار کر رکھا تھا اور اس کا نام دلف سے کہہ دیا تھا کہ ایک ہفتہ تک کوئی آدمی میری ملاقات کے لیے نہ آئے، اس فرصت میں اس نے ہر ہر ملاقات کی حکومت خاص خاص لوگوں کو سونپ کر بند لکھ دی، اور خفیہ طور سے اس جماعت کے ساتھ کشتی میں سوار ہو کر فرار ہونے لگا۔ (پہنڈ لانی) اور دقتیں دھرم میں آتا ہوا عمان کے مقام فخر میں پہنچا، اور مسلمان انقرا کے ساتھ راجہ چلے گیا، یہاں پہنچ کر دقت تک تمام کر کے ایک جماعت تیار کی جو طیبہ میں چل کر اسلام کی تبلیغ کرے، جس میں شرف بن مالک، مالک بن دینار، اور انک بن حبیب بہت مشہور ہیں، مگر چلنے سے پہلے راجہ بیمار ہو گیا مگر اپنے رفقاء سے کہا کہ وہ اپنا سفر جاری رکھیں، انھیں سامری تھوڑی فاصلہ ہو گیا اور یہ تینوں حضرات، لاہور آئے اور سامری کے خطوط اس کے ہاتھوں کو دیکر اپنے لیے آسانی فراہم کی، یہاں کے لوگ اپنے راجہ کی خبر سن کر بہت خوش ہوئے، امان کی بڑی آؤ بھگت کی، ان تینوں بزرگوں نے پورے ساحل طیبہ میں اسلام کی تبلیغ کی، اور ہر جگہ مسجد بنائی، ان ہی کے دستور یہاں پر تبلیغ اسلام کی بنیاد پڑی، طبرہ مقبری لکھتے ہیں کہ ہمیں اس راجہ کی تادم کا پتہ نہیں ہے مگر گمان غالب ہے کہ یہ راجہ دوسری صدی کے بعد تھا، اور طیبہ کے مسلمانوں میں جو یہ مشہور ہے کہ یہ راجہ مجدد رسالت میں مجوزہ عاشق، انور، ویکر مسلمان ہیں، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور راجہ کی پر تبلیغ کی ایک جماعت کو لے کر چلا کر تھر پور پہنچ کر اس کا انتقال ہو گیا، تو اس میں سے کوئی

دیو دین، نارا پورا اور تاجپور کی طرح سہان پر بھی پر انگیزوں کا قبضہ رہ چکا ہے، اس کے اس پاس تاد دھند، صبور دھبوں، سو بارہ دالہ سارا، اسی کی طرح قدیم ساحلی اور تاریخی مقامات ہیں جس زمانہ کا ہم تذکرہ کر رہے ہیں اس میں ان اطراف میں بلہر کی حکومت تھی، یہ گجرات کے مہاراجگان رہی رہتے تھے جس کا پایہ تخت، کبیر سنگروں تھا، اور سو داسٹر سے لے کر گوکن تک کے ساحلی بلاد اور مہار پیمان کی حکومت تھی، سندان اسی حکومت بلہر کا نہایت اہم ساحلی شہر تھا، اور سندان نے تقریباً بلہر میں کھا ہے کہ سندان ساحل ہند کے شہروں میں، بلاد ہند سے ہے، یہ بھی اس طرف سے یعنی یہاں پر کئی ٹکوں کے جڑی دانتے آ کر ملے ہیں، اور یہ سندھ کی اہم ترین بندر گاہوں میں سے ہے، اسطری نے سندان اور اس کے پاس کے شہروں کی مسافت کو بیان کیا ہے کہ نہایت سے سو بارہ تقریباً ۴۴ میل اور چار ماہ سندھ سے نصف فرسخ پر ملے ہے، سو بارہ اور سندان کے درمیان ۵۵ میل ہے، سندان بھی سندھ سے نصف فرسخ پر ملے ہے، اس جہیز اور سندان ۵۴ میل کی مسافت ہے، یہ شہر اپنے محلہ میں ایک ٹکٹ تھا جس کا تعلق ہندو سے تھا جس طرح ابھی پندرہ سال پہلے تک اسی علاقہ میں دہلی اور دہلی دو چھوٹے چھوٹے علاقے پر انگیز کے قبضہ میں تھے، اور ان کا تعلق براہ راست پرنگال کی حکومت سے تھا،

سندان نامہ اس کے اطراف کے علاقے نہایت زرخیز و سرسبز اور شاداب
زرخیزی اور ازرائی تھے، اور بطور اذنی نام تھی، یہاں کی جو پیداوار مقامی ضرورت سے
 فاضل ہوتی تھی، کثیر مقدار میں غیر ملک کو روانہ کی جاتی تھی، اسطری نے قاجل، سندان، جہیز اور
 کہناست کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ ہستیاں زرخیز، شاداب اور وسیع ہیں، یہاں تاریخی
 کبلہ اور آرم کی پیداوار ہے، کھیتی باڑی زیادہ تر دھان اور چاول کی ہوتی ہے، شہر بھی کافی
 مقدار میں ہوتا ہے، البتہ گجرات میں ہے، قاجل سے کہناست تک میدان ہے، پھر کہناست سے
 جہیز تک ہندوستان کی مسلسل بیٹیاں اور آبادیاں ہیں۔

اسلامی تعلیم اہلوان سے ساکب الملک میں ۱۵۱۱ء سے ساکب الملک میں ۱۵۱۹ء۔

مقدسی بشاری نے احسن التاجیم میں لکھا ہے کہ سندھ کی ہندو گاہ اور چمپور اور کھنانت
یہ سب سرسبز و شاداب شہریں ہیں، یہاں تمام ایشیائیت اذالہ نہیں اور یہ ملنے چاول اور شہر
کے وہیں ہیں۔

جیسا کہ معلوم ہوا سندھان بہت بڑی تجارتی مسند رہا۔
تجارتی اور برآمدی اشیاء اور عرب اور چین کے درمیان بحری تجارت کا چوراہہ تھا۔
یہاں سے بحری راستوں کے ذریعہ دور دراز تک تجارتی قافلے آتے جاتے تھے، اور یہ شہر تجارتی
سامانوں سے بھرا رہتا تھا، ابوالفتح کا بیان گزر چکا ہے کہ سندھان مختلف سمت کے راستوں
پر گزرتا ہے، یہ قسط، بائس اور سید کا دس ہے، اور یہ لطیف و جہانہ کی بہت بڑی ہندو گاہ
ہے، یہاں پر چاول، شہد، زعفران، کچیل، آم، مریچ، ساگوں، قسط، بائس، بید، بکشرت
ہوتے تھے اور یہاں تک بعد ازیں عرب ملک تک جاتے تھے، دولت ہانڈیہ کے آخری حکمران امام
بن فضل نے خلیفہ معتمد کی خدمت میں یہاں سے ساگوں کی جو لکڑی بھیجی تھی وہ جماعت و
ضمانت میں اپنی مثال آپ تھی عرب تاجروں سے سندھان آئے لوگوں کے دوسرے علاقوں کو
جہاں واسطہ یعنی ساگوں کا دس کہتے تھے، ان مردانہ پکار بیان ہے کہ سندھان میں ساگوں اور
بائس کی پیداوار ہوتی ہے۔

اس طرح سندھان کی ہندو گاہ سے عرب ممالک میں مریچ بھی تجارتی مقدار میں جاتی تھی، ان خاندانوں
اور ان فقیر ہندوؤں نے تصویق کی ہے کہ اس اور سندھان سے مریچ باہر جاتی ہے۔

سندھان صنعتی مقام بھی تھا یہاں کی کئی صنعتیں عرب ممالک میں مشہور تھیں،
صنعت حرقت خاص طور سے یہاں کے بنے ہوئے جوتے اور کپڑے بڑی شہرت رکھتے
تھے، انہی کھنایتہ رکھنا سک کے جوتے، اور شباب تان شب و خالے کے کپڑے) اگرچہ
سندھان کی نسبت سے مشہور نہیں تھے، مگر یہاں بھی تیار ہوتے تھے، یہاں کے عمدہ جوتوں

لہذا کسی سودی نے مراعاتِ اللہ سب میں اس طرح کیا ہے کہ کنہائت وہی شہر جس کی طرف آواز دے
 حال کنہائتہ (کنہائتی جگہ) منسوب ہیں جو عرب ممالک میں آئے ہیں، یہ جوئے کنہائت اور اس
 کے قریب مقامات مثلاً شہرِ سندان اور سو پارا میں بھی بنائے جاتے ہیں۔

اسی طرح سندان کے بننے والے ہر قسم کے عمارتوں بڑی مقدار میں باہر جاتے تھے، ان کو دنیا
 کے مشہور کپڑوں کا مقابلہ کرتے تھے، مقدسی بشاری نے اپنے زمانے میں یہاں کے کپڑوں کے
 بارے میں لکھا ہے کہ سندان سے بڑی تعداد میں چاول اہم کھانے باہر بھیجے جاتے ہیں، فرشِ فردوش
 کے مطلب کے ہر قسم کے کپڑے ہر علاقے میں تیار کیے جاتے ہیں، جیسے خراسان کے علاقے
 قہتان میں بنتے ہیں، نیز سندان سے بڑی تعداد میں ناریل اور عمارت کپڑے باہر بھیجے جاتے ہیں۔
 سندان اور اس کے اطراف و جواب کی اس زرخیزی و افزائی

بحری تجارتِ افریقہ کی ناہر

صنعت و حرفت اور ہر طرح کی تجارتی مرکزیت نے اسے عربوں
 کی بہت بڑی منڈی بنادیا تھا، اور سیراف، عمان، بکرین اور ہندو و غیرہ سے بڑے بڑے
 تجارتی جہاز اور امانت سندان آتے جاتے تھے، نیز ہندوستان کے انیمان، رنجی اور ساہیوگا
 ان ممالک میں جاتے تھے، چنانچہ دولتِ مالانہ سندان کے تیس چالیس سال بعد جو سراج اور
 جعفرانیہ و اطراف میں آئے انہوں نے ان باتوں کو بیان کیا ہے، "الوزید سیراف و موجود
 (۳۲۳ھ) نے اپنے سفر نامہ میں ملککٹا، بلہر اس میں سندان بھی شامل تھا، اس کے حالات
 بیان کر کے لکھا ہے کہ ہیں ان باتوں کو ایسے شخص نے بتایا ہے جسے ہم محمد بن ابیہ کہہ سکتے اور یہ
 شخص آجکل لوگوں میں مشہور و مقامات ہے، پھر ہندوستان کے یہ شہر عرب کے شہروں سے
 قریب ہیں، اسی سلسلہ میں الوزید سیراف نے سیراف میں ہندو تاجروں کے جاتے کو پس پڑانا
 کیا ہے کہ جب ہندو تاجر سیراف آتے ہیں اور کوئی بڑا مسلمان تاجمان کو کھانے کی دعوت
 دیتا ہے تو اسے سیکڑوں میں سے ہر ایک کے سامنے طشت دکھانا پڑتا ہے جس میں اس کا کھانا

لنگ رکھا ہوتا ہے اور کوئی دوسرا اس میں شریک نہیں ہوتا۔

بزرگ بن شہر یا رناتھ داس ہری سے چھابا ہند میں کنی ایسے تاجروں کے حالات لکھے ہیں اور ان کی رہائی یہاں کے واقعات نقل کیے ہیں جو سداں لنگ آئے جاتے تھے، ایک تاجر کا واقعہ اسی کی ذیلی نہایت تفصیل سے بیان کیا ہے جس میں ہے کہ میں ہندو میں سیرات سے چمپور کے لیے جہاز میں چلا اور یہاں سے ساتھ عبداللہ بن حبیب اور سداں کے چھابا بھی لدا دے چکے یہ تینوں جہاز بہت بڑے تھے ان کے ساتھ ابھی نامی گرامی تھے اور گرامی سفر میں ان کے ڈری تعدد تھے اور شہر لکھی، ان جہازوں میں تاجروں، تاجروں اور ملازموں اور محنت مندوں میں سے ہمارے آدمی سوار تھے، اہل ان میں اس قدر زیادہ احوال واسباب تھے کہ ان کی مقدار معلوم نہیں، ہم ان جہازوں میں چھابا دیکھا وہ دن کے بعد ہمیں یہاں لکھی کے تاجر ہندو اور تاجرانہ اہل چمپور کی جنگلیاں نظر آئیں، سکر سائل کے قریب آکر یہ تینوں جہاز سخت طوفان میں گھر گئے، جس کی وجہ سے ان کے تمام مسافر اور سارے مال اور اسباب چھلت پھٹت ہو گئے اور صرف تین آدمی بچ سکے۔

جمہور کے ہنرمند (قاضی) جو اس بن اداں نے ایک عرب تاجر کا واقعہ بیان کیا ہے کہ اس نے ہندوستان یا چمپور کی بند گاہ سے ایک چار عمارت کے لیے روانہ کیا اور اپنے دکن کی معرفت اس جہاز میں ساگوں کی لمبی چوڑی لکڑی لکڑی لکڑی، اور اس پر اپنا نام اور نشان لکھ کر کہا کہ تم اسے عمان میں فروخت کر کے میرے لئے فلان فلان سلطان خرید لینا، اس کے دوا بعد اس تاجر کو ایک آدمی نے فیر دی کہ سداں کی کھاڑی میں ایک لمبی چوڑی لکڑی بنکائی ہے جس پر تھامنا نام درج ہے، وہ تاجر دھڑا ہوا گیا اور دیکھا تو یہ وہی لکڑی تھی، اور فروخت ہو جانے کے بعد طوفان کی وجہ سے ساحل عمان سے پہرہ کر پھر سداں کے کنارے پر آگئی تھی، جس نے عمرو نامی ایک عرب تاجر نے قیام سداں کے زمانہ میں یہاں کے ہندوؤں کے صحبت چھابا کا واقعہ

بیعت کیا ہے جسے بزرگ ہندو شہر بارہ نے نقل کیا ہے، نیز سندھانی سے متعلق عرب سیاحوں نے تاجروں اور
 تاجروں کی زبان پر بہت سے واقعات نقل کیے ہیں جن سے پتہ چلتا ہے، مگر کس تہذیب تھی، اور
 عرب تاجروں کے نزدیک اسے کیا مرکز بیت حاصل تھی۔

سندھانی میں اسلامی ثقافت | ماہیوں نے دوسری صدی ہجری کے ختم ہوتے ہوئے ہندوستان
 کے افرات و فرکات میں اسلامی اقتدار کا چراغ روشن کر کے اسلامی تہذیب و ثقافت
 کی مجلس جمائی تھی، مگر یہ اس زمانہ میں ہندو مسلمانوں کا مرکز تھا اور اس کا تعلق عالم اسلام سے
 ہرچیز خیر ہندوستان ان کے لئے دیا میر تھا، ہندوستان میں صرف تجارت کے لیے عرب
 تاجروں کے ساحلی علاقوں میں آتے جاتے تھے، اہل علم اور اہل فضل و کمال کا گزر بہت کم تھا۔
 ماہیوں کے درمیان کسی عرب سیاح و مہاجر کے یہاں آنے کا پتہ نہیں چلتا اس نے اپنے رطلوں
 اپنے سفر نامہ میں یہاں کا حال لکھا ہے، البتہ اس عکس کے خارج کے بعد ان کا سلسلہ شروع
 ہوا اور انھوں نے ان حکمرانوں کے مفصل و مجمل حالات اپنی کتابوں میں درج کیے، چنانچہ سلیمان
 تاجر مورخ و مستشرق، ابو یوسف سیراتی، ابو داؤد سجستانی، ابن خرداد بہ سجستانی، مسعودی، مستشرق
 مسعودی، مسعودی وغیرہ نے آل ملان کے حیدریہ کے حالات اپنی کتابوں میں لکھے ہیں، بعد کے
 ان ہندو سیاحوں اور مورخوں کے بیان کی مدد سے ہم پہلے کے حالات کا جائزہ لیتے ہیں،

ہمارا جگان پیر اور امرا کی مسلمانوں کی محبت | ہندوستان کے قدیم مذہب مہاراجہ و راجہ کے
 بادشاہ و ہندو کے خلیفہ اسلام کو دنیا کے
 تمام بادشاہوں اور حکمرانوں سے زیادہ معزز و محترم گناتے تھے، اللہ ان کی بڑی تعظیم و تکریم کرتے
 تھے، اسی طرح ان کی رعایا بھی یہی عقیدہ رکھتی تھی، اور مسلمانوں کو خیر و برکت کا ذریعہ سمجھتی تھی،
 چنانچہ جب عباسی دور میں سندھ کے مال ہشام بن عمرو ثقفی کی طرف سے عمرو بن عبد اللہ نے
 ہمارا پیر اور گندھارا پیر کو فتح کر کے یہاں مسجد تعمیر کی تو مقامی ہندوؤں نے

سے اپنے بے فزشتہ غمی بچا، اس دور میں بہر طرہ ازلی و فزوالی کا تصور نہ تھا، شہروں اور آبادیوں میں بڑی مدنی آگئی اور مسلمانوں کے حسن انتظام اور شاہ قالی کی مدد سے پیداوار میں اضافہ ہو گیا جسے یہاں کے باشندوں نے اپنے حق میں غیر و برکت سمجھا۔ ہندوستانوں کے طلبہ عربوں کی محبت و عقیدت کا جو بیگ ہشام بن عمرو نقشبی نے بولا تھا، اس کی ایبوری پچاس ساٹھ سال کے بعد مابینوں نے سندان میں اپنی حکومت قائم کر کے کی۔ اور اسے حسن انتظام سے یہاں کے باشندوں کے دلوں کو منہ لیا۔ یہی وجہ ہے کہ جبراً عیسائی قدیم اور شاہراہ غیر مسلم حکومت نے اپنے علاقے میں اسلامی اقتدار کو راہ آہ ہوتے کا موقع دیا اور اس کے خلاف کوئی انتظام نہیں کیا، یہی نہیں بلکہ مہاراجگان جبراً ان کے عوام عربوں سے شیعہ محبت کر رہے گئے، اور انھوں نے ان کے بارے میں نہایت اچھا اور خوش کن عقیدہ پیدا کر لیا، چنانچہ مسلمان تاجر جس نے سندان کی امالی حکومت کے زوال کے تقریباً دس سال بعد ہندوستان اٹھیں کہ انسانی سفر کیا ہے، اپنے سفر نامے میں لکھتا ہے کہ یہاں جبراً ہندوستان کے راجہاں سب سے شریف ہے اور تمام راجہ جبراً اس کی شرافت و عظمت کے معترف ہیں، اس فائدہ ان کے راجوں کی عمریں بہت زیادہ ہوتی ہیں، بسا اوقات ایک راجہ پچاس سال تک حکومت کرتا ہے اس کے اداکاران دولت کا خیال ہے کہ ان کے راجوں کی عمریں اور حکومتیں اس لیے طویل ہوتی ہیں کہ وہ عربوں سے محبت کرتے ہیں، ہندوستان کے راجہاں میں راجہ جبراً اس رعایا سے زیادہ کوئی شخص عربوں سے شدید محبت و عقیدت نہیں رکھتا، جبراً ہر راجہ کا لقب ہوتا ہے کسریٰ وینو کی طرح، اور یہ خاص نام نہیں ہے، راجہ جبراً کا علاقہ ساحلی سندھ ہے جس کا دار الحکومت کہتے ہیں، یہ علاقہ حدود دہلیں تک پھیلا ہوا ہے۔

مابینوں کے زوال کے سیکڑوں سال بعد شہد یتاچ اور موزخ مسعودی نے ان کے علاقہ میں آکملان کے آباد علاقہ کا مشاہدہ کیا یہ سیتاچ سندھ اور سندھ میں جبراً کی سلطنت

میں آلا اور کثافت، بھید، سوادہ، استبداد، بھڑوایا اور دوسرے مقامات میں گیا، اور ملک اور ملک
 اب تک یہاں کے رہے اور عوام مسلمانوں سے شدید محبت رکھتے ہیں، ان کے ملک میں سلام باخ و بہا
 بن کر چھوٹا چلتا ہے، مسلمان عزت و احترام کی زندگی بسر کرتے ہیں، مسجدیں آباد ہیں اور چاروں
 کی مذہبی آزادی ہے، بلکہ راجے اور مملکت میں اسلامی سیاست کی تاکید کرتے ہیں اور اپنے
 فوجیوں کو مسلم حکمران کی طرح سرکاری خزانہ سے تنخواہ دیتے ہیں، اس کا پورا بیان یہ ہے ہمارے
 زمانہ میں ہندوستان کا سب سے بڑا وجہ ہمارا ہے جو ایک درگاہ کا حاکم ہے، اس کی مملکت اور
 متحدہ کے درمیان اتنی سنگینی کی مسافت ہے، یہ ایک فرسنگ آٹھ میل کا پورا ہے، سندھ
 اور ہندوستان کے، چونکہ ہمارے میں بلہار کے علاوہ کوئی بھی اپنی مملکت میں مسلمانوں کا احترام
 اور خیال نہیں کرتا، البتہ بلہار کے ملک میں اسلام معزز و محترم اور مومن و محفوظ ہے، یہاں مسلمانوں
 کی عام مسجدیں ہیں جو نمازیوں سے بھری رہتی ہیں، اس خاندان میں، ایک ایک مہاجر چالیس چالیس
 اور پچاس پچاس بلکہ اس سے زیادہ سالوں تک حکومت کرتا ہے، اس کے ارکان دوست کہتے ہیں
 کہ مسلمانوں کے ساتھ عدل و انصاف اور ان کی تسلیم و تکریم کی وجہ سے، ان کے راجوں کی عمریں
 طویل ہوتی ہیں، یہ مہاجر مسلمانوں کی طرح، اپنے سرکاری خزانہ سے فوجیوں کی تنخواہیں داکرتا ہے،
 ان تھوڑی سی باتوں سے پتہ چلتا ہے کہ جب ہندوؤں کے زوال کے سیکڑوں برس بعد مسلمان
 اور اس کے اطراف میں مسلمانوں اور عربوں کے خوشگوار اثرات یہاں کے حکمرانوں اور عوام میں
 اس طرح کام کر رہے تھے تو ان کے دور حکومت میں کیا حال رہا ہوگا، سیاست و حکومت
 سے ہٹ کر تعلقات اور عقیدت و احترام کی حد تک عام ہندوؤں اور ان کے راجوں نے
 ہمیشہ اسلام اور مسلمانوں کا پورا خیال رکھا، چنانچہ سندھ میں دو بار قبضہ کرنے کے بعد
 بھی وہاں کی جات مسجد مسلمانوں کے حوالہ کر دی گئی تاکہ وہ حسب سابق آزادی کے ساتھ اللہ
 کی عبادت کریں اور اپنے ظلیفہ کے حق میں دعا کریں۔

ہنرمند کا حکم یعنی اس کا قضا
 نیز بعد میں یہاں کے راجوں نے مسلمانوں کے ذہنی اور مذہبی
 امور و معاملات کے لئے ایک مستقل محکمہ جاری کیا جسے ہنر
 کہتے تھے اس منصب پر صرف ملال ہی رکھا جاتا تھا اس کا فیصلہ راجہ کا فیصلہ تصور کیا جاتا تھا۔
 ہر مذہبی شہری ہنرمند ضرور تھا اور ہر مذہبی مسلمان اس کے احترام کی ذمہ داری
 برداشت کرتا تھا۔ مسوری نے شکستہ میں چورس کے ہنرمند کا ذکر کیا ہے کہ چورس میں ہنرمند کے
 چند پرائیکٹل باؤسیہ معروف بن کر یا فائز ہے ہنرمند کا مطلب یہ ہے کہ مسلمانوں کا شرف اور سربلہ محاذ
 مسلمانوں میں سے ایک شخص اس حوالہ پر فائز ہوا جو ان کے تمام معاملات و کاموں میں
 پاس جاتے ہیں۔

بزرگ بن شہر یا رانا خدا نے ملک بھوپا کے مس قزاقین و تفریبات کا ذکر کرتے ہوئے
 لکھا کہ بلاد ہند میں اگر کوئی مسلمان چوری کرتا ہے تو اس کا فیصلہ مسلمانوں کے ہنرمند کے ہتھ پر کر دیا جاتا
 ہے تاکہ اس میں اسلامی حکم کے مطابق عمل کرے یہاں کے ہنرمند کی مثال بلاد اسلام
 کے تاجمن کی ہے اور اس ملک میں ہنرمند صرف مسلمان ہوتا ہے۔ اگرچہ چورس کے ہنرمند ابوسید
 معروف بن ذکر باماند کہ مسوری کے حوالے سے گزر چکا ہے، بزرگ بن شہر یا رانا نے بھی چورس کے
 ایک دوسرے ہنرمند جاس بن ایمان سیوانی کا ذکر کیا ہے کہ چورس میں اہل سیرات سے
 ایک شخص جاس بن ایمان مسلمانوں کا ہنرمند تھا یہ ایمان شہریوں سے تھا اور مسلمانوں کے
 امور و معاملات اسی سے متعلق تھے۔ اس نے ان طریقہ کے بعض حالات و واقعات بھی چور
 کے اسی ہنرمند جاس بن ایمان کی زبان بیان کیے ہیں۔ یا قوت حموی نے ملک بھوپا کے بیان
 میں لکھا ہے کہ چورس کا واحد و کائنات یا کیشا میں تھوڑا ایک طرف سے مسلمانوں کا حاکم مسلمان
 ہی ہوتا ہے ان شہروں میں مسلمان ہی رہتے ہیں۔ بزرگ بن شہر یا رانا نے قضا کا ایک واقعہ لکھا ہے

کہ ایک مسلمان نے کسی بت خانہ میں جا کر ایک تازیانہ حرکت کی تو یہاں کے راجستے اسے گرفتار کر کے مسلمان ہنرمیں کے پاس بھیج دیا اور کہا کہ جو آدمی کہہ میں جا کر یہ گستاخی کرے اور آپ اسے سزا دینی چاہیں وہی سزا اس مجرم کو ملنی چاہیے چنانچہ وہاں کے مسلمان ہنرمیں نے اس پر اپنا بے لاگ فیصلہ جاری کیا۔

مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور ہر قسم کی سنان کی شاندار حکومت اور مسلمانوں کے بلند نامی، معاشی اور معاشرتی آزادیاں کردار نے ملکیت بلبر کو اپنا وطن بنایا تھا، اور یہاں تمام ان کے حکام اسلام اور مسلمانوں سے بے پناہ محبت کرتے تھے، ایسا وجہ ہے کہ سنان کی مسلم حکومت کے خاتمہ پر بھی یہ علاقہ خلیفہ المسلمین کو دعا دیتا رہا اور یہاں کی مسجدیں اور چناروں سے اندھ کا کرشمہ ہوتا رہا اور دوست بلانیہ نے جو صد بلند کی جی اس کی بازگشت مدقوں سنی تھی، مسعودی نے حمید میں مسلمانوں کی آبادی و آزادی کے بارے میں لکھا ہے کہ جمہور ہندوستان میں علاقہ لار کا ایک حصہ ہے جو ملک بلبر میں واقع ہے، میں بلادہ جمہور میں سنان میں پیدا ہوا، اس وقت وہاں کا حاکم حاج نامی تھا، یہاں تقریباً دس ہزار عرب آباد ہیں جن میں بیا سترہ میرانی، یعنی بصری، ہندو دی اور دوسرے شہروں کے لوگ شامل ہیں یہ لوگ یہاں متاہل ہو کر مستقل آباد ہو گئے ہیں انہیں مسلمانوں میں جیسے جیسے تاجروں کی ایک جماعت ہے جیسے موسیٰ بن ابی صندلہ دی و صندلہ یعنی گوا، بیا سترہ سے مراد وہ مسلمان ہیں جو ہندوستان میں پیدا ہوئے، یہ ان کا لقب ہے وہ کو جیسر و جمع کو بیا سترہ کہتے ہیں۔

مسطری نے لکھا ہے کہ قاضی، سنان، حمید اور کنہات میں جامع مسجدیں ہیں اور ان شہروں میں مسلمانوں کے احکام جاری و ظاہر ہیں، نیز مسطری نے لکھا ہے کہ کنہات سے جمہور تک بلبر کی ہندو دی میں سے ہے، یہ علاقہ بلادہ کفر ہے مگر ان شہروں میں مسلمان آباد ہیں اور

پھر کی طرف سے ان کا حکم صرف مسلمان مقرر کیا ہوتا ہے۔ ان شہروں میں مسجدیں ہیں جن میں
عناصریں جلتی ہیں۔

پھر وہ موی نے پھر کے بیان میں لکھا ہے کہ شہر و دیہات کی عمارتوں میں ہے جو کافر ہے
چھوڑا دینا۔ ان شہروں میں مسجدیں ہیں جن میں مسلمان موجود ہیں اور باہر کی طرف سے
ان کا حاکم و والی صرف مسلمان ہوتا ہے۔ ان میں باغات مسجدیں ہیں جن میں خانہ کعبہ
ہوتی ہے۔

اسی نے قناد کے ذکر میں لکھا ہے کہ اس ساحل کے تمام باشندے کافر تھے جو جن کی پرستش
کرتے ہیں، ان کے ساتھ مسلمان بھی رہتے تھے۔
اسی طرح قاجار کے بیان میں لکھا ہے کہ یہاں کے مسلمانوں کی جامع مسجد ہے جس میں
وہ باقاعدہ نماز پڑھتے ہیں۔

ان تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ سندھ انہیں کے اطراف میں مسلمانوں کی ابھی وہاں
آبادیاں تھیں اور وہ ہر طرح مطمئن ہو کر اپنے مذہب پر عمل کرنے میں پوری طرح آزاد تھے
ان کے لیے مہاراجا جگن پھر کی طرف سے خصوصی آسانیاں فراہم تھیں۔ نیز یہاں کے حوام
غیر مسلم اپنے یہاں کے مسلمانوں کا بہت خیال کرتے تھے۔ کافروں اور بت پرستوں کے دین
میں مسلمانوں اور متعددوں کا۔ اطمینان و سکون بنا رہے کہ دونوں ملتے اپنے اپنے مذہب
پر پوری طرح عمل کر کے بھی آپس میں شکر و شکرہ پاک کرتے تھے۔ بعد کے ان مشغول حالات
کو ہم سندھ کی دولت، مال و زمین اور مسلمانوں کے کردار کی مدائے ہدایت سمجھتے ہیں۔

ہماری تحقیق میں اطراف سندھ کی
اطراف سندھ کی جو اہم و مساجد اور سلامی آثار
تھیں، وہ پھر اور پھر ذکر و غیرہ گئی اور
مجاہد کے مقامات نے سب سے پہلے بڑھ کر سلام اور مسلمانوں کا استقبال کیا اور ان کے مقدس

قدم سب سے پہلے ہی خوش قسمت خطہ ہندوستان پر آئے۔ شہر محمد قادیان میں حضرت
 حکیم ابوالحسن لکھنوی کی تہمت میں مظلومین اسلام کا جو مقدمہ قاضی خانہ، اہل ہجرہ وچ میں کھڑا تھا
 وہ یہاں پر اسلام کا پہلا مقدمہ نشان تھا، اسی جہاز کی مدد سے اسی میں ان اطراف میں اسلام کی بزم
 سجائی گئی، چنانچہ مسلمانوں کے بعد خلیفہ ابو جعفر منصور کے زمانہ میں سندھ کے گورنر ہشام بن
 عمرو غسانی نے عمرو بن بکر کو گجرات کی ہم پر روانہ کیا۔ اس نے ہجاز، یمن، اور گندھارا و ہندوستان
 پر بکری مارا، اور گندھارا کے بت خانہ کی جگہ مسجد بنائی۔ گجرات میں اسلام کی یہ پہلی تصویر
 منظر میں آئی۔ مسجد کی شکل میں ظاہر ہوئی، شہر کے حدود میں فضل بن مہان نے سندھ پر قبضہ
 کر کے یہاں ایک جامع مسجد تعمیر کی جس کے منبر پر خلیفہ اسون کے بچے دعا کرتے، اس دیار میں
 یہ دوسری مسجد تھی جسے ہندوؤں نے سندھ پر قبضہ کرنے کے بعد مسلمانوں کے قبضہ میں دیدیا
 تھا۔ اسے درق آباد کہے ہوئے تھے، اسٹری نے شہر کے حدود میں قاضی خانہ، سندھ
 پر چھوڑا اور کتابت میں جامع مسجدوں کا ذکر کیا ہے جن میں اسلامی عبادت کھلے بسوں
 جاری تھیں۔ یا قوت عمری نے چیمپوں کے بیان میں تصریح کی ہے کہ یہاں جامع مسجد تھی جس میں
 لازماً جامعیت چلی تھی۔ نیز اس نے قاضی خانہ کی جامع مسجد کا ذکر کیا ہے جس میں ہاتھ دعا نماز
 ہوتی تھی۔ قاضی خانہ کے بارے میں لکھا ہے کہ ان سواحل میں طیر مسلمانوں کے ساتھ مسلمان بھی
 آباد ہیں۔ ظاہر ہے کہ مسلمانوں کی ان بستیوں میں مسجدیں بھی رہی ہوں گی، اور یہ تمام مسجدیں
 دولت مانجہ کے قیام کے بعد بنی ہوں گی، دستور کے ساتھ اور ملک میں ان علاقوں کی جیسا
 کہ ہے اور لکھا ہے کہ یہاں کے مسلمانوں کی تعمیر کردہ تمام مسجدیں ان جامع مسجدیں نمازوں سے
 آباد تھیں۔

۱۔ فتوح البلدان ص ۱۳۴۔ ۲۔ فتوح البلدان ص ۳۶۔ ۳۔ مسالک الممالک ص ۱۰۶۔

۴۔ فتح البلدان ج ۵ ص ۱۰۶۔ ۵۔ فتح البلدان ج ۵ ص ۱۰۶۔ ۶۔ فتح البلدان ج ۵ ص ۱۰۶۔

مسلم شخصیتوں کی یادگاریں

مسلمانوں کے دسی آثار اور عراج و مساجد کے علاوہ قدیم زمانہ سے ان علاقوں میں ان کی اہم شخصیتوں کے یادگاری کارناموں کے آثار و عظام بھی پائے جاتے تھے۔ منصور بن قاسم کوئی کامیاب چہ کر راجہ دہرہ ساس کے قاتل دونوں کی تصویریں یا مجسمے مجزوع میں بنائے گئے تھے۔ یہ سندھ کا راجہ دہرہ محمد بن قاسم کی جنگ سلسٹر میں مدائمی کی روایت کے مطابق ہی کتاب کے ایک آدمی کے ہاتھ سے ہرا گیا تھا اور ابن انگلی کی روایت کے مطابق اس کا قاتل قاسم بن ضلیم بن عبد اللہ بن حصن طائی تھا۔ جب محمد بن قاسم سلیمان بن عبد الملک کے حکم سے ہندوستان میں گرفتار کیے گئے تو دہلی ہند محمد بن قاسم کو یاد کر کے بہت رونے اور مقام کیرج میں ان کی تصویر بنا کر یادگار قائم کی۔ کیرج کی تصویریں نہیں ہو سکی، اگر یہ گولت کا شہر کھیرہ ہے جو آجکل فردو کے آگے ایک ضلع کا نام بھی ہے تو پھر اس عظیم مسلم فاتح کی یہ یادگار بھی اسی علاقہ کی امانت ہے۔

درخت شہادت

ابن انسانی یادگاروں کے علاوہ یہاں اسلام کی ایک عجیب و غریب قدرتی یادگار بھی بیان جاتی تھی جو اسلام کی حقانیت کی شہادت دیتی تھی، یہ سنگسور کے علاقہ میں ایک درخت تھا جس کے حسین پھولوں میں گلہ لکھا جتنا تھا، بزرگ کن شہزاد نادر نے عجائب اہند میں لکھا ہے کہ ہندوستان میں جاتے والے ایک شخص نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ اس نے حاجی انکیر میں جو ملا والد شہبہ دھوئے کے دس، کا دریا کھوکھو مست جو ایک درخت دکھا تھا جو تاجیل کے درخت کے مانند تھا اور خواہ اس میں سلیبی بے ہونے سوخ رنگ کا پھول ہوتا تھا اور اس پھول میں لا اور اللہ محمد رسول اللہ لکھا ہوا تھا۔

اسی طرح مشہور سیاح ابن بطوطہ نے لکھا ہے کہ راجہ جرجنس کوہل کے ذکر میں اس کے عہد نبی علی کے مسلمان بھائی کا تذکرہ کیا ہے اور لکھا ہے کہ میں نے خود اس کی تعمیر کروا دیا۔ بعد کے مسلمانوں نے ایک ہزار ہزار درخت دکھا ہے جس کے پتے خیمہ کے پتے کی طرح ہلکے ہیں۔

۱۔ منہج البلدان ص ۲۱۱ ۲۔ ص ۲۱۱ ۳۔ ص ۲۱۱ ۴۔ ص ۲۱۱ ۵۔ ص ۲۱۱

زہر دانگ تھے، اس کا نام یہاں پر دھنچہ شہادت ہے، مجھے بتایا گیا کہ ہر سال موسم غزل میں
 اس کا ایک پتہ زرد ہو کر سرخی مائل ہو جاتا ہے، جس پر قدس کے قلم سے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
 لکھا جاتا ہے، نفعیہ حسین اور دوسرے قدیگوں کی ایک جماعت نے مجھ سے بیان کیا کہ ہم نے یہ
 پتہ دیکھا ہے اور اس کی عمر پڑھی ہے جب اس کے گرنے کا وقت آتا ہے تو مسلمان اور کافر دونوں
 ہی پلٹنے کے ملک اس وقت کے بچے آکر بیٹھتے ہیں اور جب پتہ گرنا ہے تو اودھا مسلمان نے اپنے
 ہاتھ اور اودھا حاضر مسلم راہ کے خزانہ میں چلا جاتا ہے اور وہ اس سے مر بیٹوں کو شفا پہنچاتے ہیں،
 اسی پتہ کو دیکھ کر گول کا دادا مسلمان ہوا تھا، یہ حکایت یہاں کے لوگوں میں تو اتنے سے ثابت ہے،
 بعد ایک صاحب نے اس وقت کو بڑے کٹوا دیا تو ادنیٰ ہر بھرا ہو کر ہلا چھو لا اور وہ راجہ
 جلد ہی مر گیا۔

ان دونوں روایات سے پتہ چلتا ہے کہ اس غناد میں باہر کے مسلمان اس ملک کو کس قدر
 محترم و متقدس سمجھتے تھے، اور یہاں کے باشندے میں ان کے یہاں کیا روایات تھیں؟
 سندھ کی زبان لاریتی تھی اس کے راجہ پیر کے دس بیٹے موجودہ گجرات اور مہاراشٹر
 ساحلی علاقوں میں بولی جاتی تھی۔
 جس شخص کا نام مذکور میں مذکور ہے، بولی جاتی تھیں، علاقہ
 گجرات کے لوگ کبیر زبان بولتے تھے یعنی وہ گجراتی زبان جو کبیر کی طرف منسوب تھی اور علاقہ مہاراشٹر
 کے حوام تھیں زبان بولتے تھے جو اس علاقہ کے سمندر لادوی کی طرف منسوب تھی، جیسے ہم کوئی
 یا مرہٹی کہہ سکتے ہیں سندھ میں کبیر لادوی کے ساحلی شہروں میں تھا اس لیے یہاں کی عام
 زبان لاریتی تھی۔

مسعودی نے لکھا ہے کہ۔

ولغة اهل الما مکینہ دہلی دار مملکتہ السلطی
 مکینہ مضانہ الی الصمقم، دہلی مکینہ
 بیان کے باشندہ کی زبان کبیر ہے۔

ولغة ساحل مثل صیبر، وصوران
 وثاب و غیر ذلک من مدن ساحل
 لادیه، و بلادهم مضادة الی
 البحر الفی هم علیہ دھو
 طاقہ کثیرا کی طرف جنوب ہے، اور اس کے
 ساحل مثلاً صیبر، سوران، ثاب، و غیرہ
 ساحلی شہروں کی زبان عربی ہے یہ شہر
 اس سے ملکہ طرف جنوب ہیں اس کا نام
 لادری ہے۔

حاصل یہ ہے کہ سندھ اور اس کے اطراف و جنوب کے ساحلی علاقہ کی زبان بھارتی کی
 نسبت سے لاریہ تھی جسے آج ہم کوٹھی یا مریٹی کہتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ سندھ اور اطراف میں آباد
 عربوں کی زبان عربی ہی ہوگی، بلکہ آج تک تبتی میں بولی جاتے والی متعدد زبانوں میں عربی
 زبان بھی شامل ہے جو یہاں کے عربوں کی مستقل زبان ہے۔

ماہانیوں کے دور اقتدار حکومت تک ہندوستان میں
 سندھ میں ماہانی دور کے علوم اور فنون

ثقافتیں اقیس سارے دور حکومت عالم اسلام میں وہ مقام و شہرت نہ پاسکا جواسے اسلامی
 علوم و فنون اور مسلم تہذیب و ثقافت کا ایک مرکز بناسکے، اس وقت تک مسلمانوں کا مرکز
 تھا، جہاں پورے عالم اسلام کی طرح مسلمان قوم باخ و بہار بن کر آباد تھی، امیر تیسری اور چوتھی
 صدی کے بعد سے ہندوستان کے یہ علاقے بھی عربستانوں اور عاملوں کی گزرگاہ بن گئے، اور
 سندھ اپنی گزشتہ روایت و عظمت کی وجہ سے ان کے لیے پرکشش ہو گیا، چنانچہ اسی قدیم اہمیت
 و مرکزیت کی وجہ سے بعد میں سلیمان تاجر ابو زید سیرانی، مسعودی، ابن خردادبہ، اصطخری، ابن
 حوقل، ابن سنیہ، ابن خلیہ جہولانی وغیرہ کے لیے سرزمین مسداس بڑی باذہیت رکھتی تھی۔

اس کے باوجود آہل ماہان کے دور
 منصور بن حازم شومی، اللور ابو عباد و کبری سندھ میں
 حکومت میں سندھ میں بعض اہل

کمال آئے اور انھوں نے اس کی عظمت و اہمیت کو چار چاند لگائے، ان میں سب سے پہلا نام
مصور بن حاتم نحوی تریب ہند کا ہے، یہ آپل خاندان اسید کا غلام تھا، اور دونوں گجرات کے علاقہ
میں رہا اس نے یہاں کی اسلامی روایات کو بیان کیا، چنانچہ سندان کی ماہانی حکومت کی پوری
تاریخ اسی کی روایت کی رہی مست ہے، اسی طرح مصور بن حاتم نے ہجرت میں مسند
کے ماحد اور اس کے تالی کے مصور کے جانے کی روایت بیان کی ہے، نیز اسی نے دہلی کے
بیت خانہ کے میاں دلی کو مستقیم کے زمانہ میں غزوہ کر جیل خانہ بنائے کی روایت کی ہے اس کی
ن روایتوں کو بلا حافی نے فتوح ابلدین میں نقل کیا ہے۔

دوسرا نام عباسی دور کے مشہور عربی شاعر نجری کا ہے جو اس زمانہ میں سندان آیا، اس
کے اپنے اشعار میں اس کا تذکرہ کیا، ابتری خلیفہ منکلی اندلس بن خاقان کا درباری شاعر تھا،
شعر میں فہم تھا، وہ سندان آئے کا تذکرہ یوں کرتا ہے۔

ولقد دکت البحر فی احوالہ و رکبت حول الیل فی بیاس

میں نے سمندر کی مروج پر سوئی کا ہے اور دھاکے بیاس کا ٹھہر کر رات میں سو گیا ہے۔

وقطعت احوال البلاء و دغر ضہہا صابین صندل ان و صین صجاست

اور میں نے شہروں کی لہجہ بازی سناؤں کو سندان اور سجاس کے درمیان سے کہا ہے۔

جب میں دور کا دوسرا مشہور شاعر، ابواسنا ہبیا اگرچہ سندان نہیں آیا، مگر اس نے یہاں
کی ایک بڑا درخانہ جنگی کا مرقعہ لکھ کر سندان کو بڑی اہمیت دی ہے۔

سندان کے دور نزدیک کے چند بابائے علم و فن

ماہانی دور حکومت میں سندان میں کسی قسم کی علمی سرگرمی اور علمی شخصیت کا پتہ نہیں چلتا، البتہ
میں دہلی سندان کے قریب دہلی میں علامہ محمد بن ابی بکر بن فضل و کمال موجود تھے، جو دسری
اور تیسری صدی میں عالم اسلام کے علماء کے ہمسفر تھے، سندان کے قریب دہلی کے ایسے چند

ملار کے نام سے کہے جاتے ہیں ان کے وجود سے ہندوستان کا علاقہ علی سرگرمی کا مرکز بنا ہوا
 تھا، اور ان کے درم میں علوم و فنون کی شمعیں روشن تھیں، حضرت عبدالرحمن بن یزید بیلانیؒ
 مولیٰ عمر بن خطابؓ یہ اپنے لئے میں میں سے تھے، بحران میں مستقل قیام تھا، مد تو مدیہ میں سے
 ہیں۔ اس حاشیہ میں عمرؓ، نافعؓ، ابن جبرؓ سے روایت کی ہے ان کا شمار ثقافت نگاروں میں ہے
 ساتھ ہی بہت زبردست شاعر بھی ہیں، ولید بن عبد الملک، سو کی تعداد میں فوت ہوئے،
 بیلان بیلان کا معرکہ ہے، یہ مقام ہجرات میں حاصل ہوگا، اگرچہ دارالحکومت تھا،
 محمد بن عبد الرحمن بیلانی کوئی؟ ابھی اچھے آپ کی طرح مولیٰ عمرؓ کی نسبت سے مشہور ہیں،
 انہوں نے اپنے والد عبدالرحمن بیلانی و غیرہ سے روایت کی ہے اور ان سے سعید بن بشیر
 بخاری، عبداللہ بن عباس بن ربیعہ بخاری، محمد بن عمار بن زیاد عاصی، محمد بن یحییٰ عسکری
 ابوسلمیٰ موسیٰ بن اسماعیل وغیرہ روایت کی ہے، امام ابن معین اور دوسرے علمائے جمہور
 و تقلید نے ان کو منکر الحدیث قرار دے کر ان کی احادیث کو غیر معتبر بنایا ہے منکر الحدیث
 منکر کے درمیان فوت ہوئے،

محمد بن عمار بیلانیؒ انہوں نے اپنے والد سے روایت کی ہے، اور ان کے والد
 نے محمد بن عبدالرحمن بیلانی سے روایت کی ہے،
 محمد بن اسحاق بن یحییٰ بیلانیؒ عبداللہ بن عباس بن ربیعہ بخاری نے آپ سے روایت
 کی ہے۔

جو مذہبی نے فتوح اہل ان میں راجہ واپر کے قتل کے
 بعد محمد بن قاسم کے پوسے علاقہ سندھ پر قابض ہوئے
 کی روایت ان سے کی ہے، انہوں نے ابو الفرج سے روایت کی ہے اور ان سے علی بن محمد
 حاشی نے روایت کی ہے، ہندی کی نسبت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سندھ کے رہنے والے
 نہیں تھے بلکہ اس وقت کے اسلامی ہند سے ان کا تعلق تھا،

یزید بن عبد اللہ قرظی جیسریؒ آپ کا ذکر ابن ابی حاتم نے کتاب البحر والنعطل میں کیا ہے اور بخا ہے کہ انہوں نے عمر بن محمد مرقی سے حدیث کی روایت کی ہے، اور ان سے علی بن ابی دھرم غرارخ نے روایت کی ہے،

سہانی نے کلا کی نسبت میں
ابو عبد اللہ محمد بن ایوب بن سلیمان کلبی بغدادی حوئیؒ

ابو عبد اللہ محمد بن ایوب بن سلیمان بن یوسف بن اشعر و سیند ادعوی کلبی کا ذکر کیا ہے، انہوں نے بغداد جا کر ابو اہلب سلیمان بن محمد بن حسن صنی سے امام عیسیٰ کی مرویات کی بہت زیادہ روایت کی، اور ان سے ابو بکر محمد بن ابراہیم بن شادان بزاز سے روایت کی، آپ جزیریؒ کی مشہور روایت بھی ہند گاہ کو کے رہنے والے تھے۔ عود کی تجارت سے کہتے تھے۔

موسیٰ سبیلانیؒ ابن ابی حاتم زاریؒ نے کتاب البحر والنعطل میں اور ابن اثیرؒ نے باب میں موسیٰ سبیلانی کا ذکر کیا ہے، حضرت انس

بن مالکؓ کی خدمت میں حاضر فرمایا ہے، امام شعبہؒ نے آپ سے روایت کی ہے تاہم ہیں، یحییٰ بن یحییٰ نے ان کو توثیق فرمائی ہے، جزیریؒ سیلون کو سیلان بھی کہتے ہیں آپ کی نسبت اسی طرف ہے۔

ابوالقاسم جعفر بن محمد سرندیؒ امام ابن جریرؒ نے غایت النہای فی طبقات النضر بن

آپ کا ذکر کیا ہے، آپ نے مشہور مرقی امام قبلؒ سے قرأت کی تعلیم حاصل کی اور آپ سے ابو بکر محمد بن محمد بن عثمان طرازی نے قرأت حاصل کیا، آپ اپنے زاد میں مشہور اند جو یہ قرأت میں سے تھے۔

امام عبد بن حمید بن نصر کتبیؒ حافظ حدیث احمد سند کتبی کے مصنف تھے، اور ان کا نام

محمد الخمدی ہے مگر تخفیف کے صرف عبد لہا ہے،

جوان میں ملی اسفار کر کے چڑھ بن ہارون، محمد بن بشر محمدی، علی بن عامر، ابن ابی ذر یک
 حسین بن علی جعفی، ابو اسامہ اور امام محمد الزلفی و فیو سے حدیث کا سامع فرمایا اور ان سے
 امام مسلم، امام ترمذی و فیو نے روایات کی و امام بخاری نے بخاری میں تالیف ایک
 روایت صحیح کی ہے مسند میں وصال فرما جانے کے بعد اسی نے آپ کو عرقہ
 کے قریب مشہور قبر گمش یا کسی کی طرف منسوب کیا ہے، مگر ائمتہ اربعہ نے ہمہ البلدان میں
 کسی کے بیان میں آپ کو ہندستان کے ساحلی شہر جو کہ کی طرف منسوب کیا ہے اور لکھا ہے۔
 وکس ایضا منیۃ باطن اللہ نیز کس ہندستان میں ایک مشہور شہر ہے،
 مشہور ذکرت فی المغانی و فی ترکستان کی کتابوں میں ہے و اس کی وجہ
 - ینسب الیہا عبد بن حمید بن خضار منسوب ہمارے عبد بن حمید بن نصر کی ہے۔
 متوجہ البلدان وغیرہ میں اس کو گمش اور قنہ بھی لکھا ہے۔

۱۱۱۱ء میں ہندوستان پر چین اسلامی دولت الامانیہ سبقت کے ساتھ اس علاقہ کی اہمیت
 حملوں کی ایک اور مستند روایت اس کے گمش گئی ہے جس میں عہد فاروقی میں مشہور
 میں تھانہ، بڑوہ اور بیل پر اسلامی لشکر کے حملہ آور ہونے کی تفصیل ہے، نیز باقوت حموی
 کی روایت بھی گمش گئی ہے جس میں خود بیل پر حملہ کی تصریح ہے، ان دو مستند روایات کے
 علاوہ ایک تیسری مستند روایت امام ابن حزم کی کتاب جمہورہ انساب العرب میں موجود
 ہے جس میں تصریح ہے کہ حضرت عثمان بن علی اسامی ثقفی رضی اللہ عنہ نے ہندوستان
 کے تین شہروں میں طرہ کر لیا ہے، ان کے الفاظ یہ ہیں:-

دعشان و ہندوستان و ہندوستان و ہندوستان و ہندوستان و ہندوستان و ہندوستان و ہندوستان و ہندوستان
 و ہندوستان و ہندوستان و ہندوستان و ہندوستان و ہندوستان و ہندوستان و ہندوستان و ہندوستان
 و ہندوستان و ہندوستان و ہندوستان و ہندوستان و ہندوستان و ہندوستان و ہندوستان و ہندوستان
 و ہندوستان و ہندوستان و ہندوستان و ہندوستان و ہندوستان و ہندوستان و ہندوستان و ہندوستان

نتیجہ البلدان بخاندی کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عثمانؓ نے اپنے ایک بھائی حکم کو تھا زادہ
بھڑو کا ایک ہم پروردہ ان کا اور دوسرے بھائی مغیرہ کو خوردہ بل کی ہم پروردہ کیا تھا، مگر بعد ازاں
میں یا قوت مگوی کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ خوردہ بل پر بھی حکم ہی گئے تھے اور ابن حزم کی تصریح
ہے کہ خود حضرت عثمانؓ نے ہندوستان کے ان ہر سر مقامات میں خوردہ کیا ہے، بہر حال عبد قادی
میں ہندوستان پر اسلامی حکم کی تین مستند تصریحات ہیں، اگر حضرت عثمانؓ ثقیفی ہی یہاں تشریف
فرما ہوئے ہیں تو یہ اسلامی ہند کے لیے عظیم ترین شرف ہے بلکہ

دوسری صدی میں سندھ میں | سوئی بن کعب بن عقبہ بن عادیہ نجیبی خلفائے
عقبہ بن کعب نجیبی کی بغاوت اور اس کا قتل | جاسیب کے سرگرم داعیوں میں تھا، اور
اس کے مقابل میں ہز جاسیب کے حق میں پرہیزگار تھا، اس کے لڑکے عقبہ نے سندھ میں شورش
برپا کی جس کے نتیجہ میں وہ قتل کر دیا گیا اور اس کی شورش و بغاوت ختم ہو گئی، ابن حزم کا بیان ہے
وذا را عبد عقبہ بالسند فقتل | سوئی بن کعب کے چچے عقبہ نے سندھ میں شورش کی اس نے قتل کر دیا
قابا عقبہ نجیبی کی یہ شورش اموی دور کے آخر میں دیا جاسی دور کے شروع میں ہوئی تھی جبکہ خلافت
کے انقلاب و تغیر میں سندھ کے امراء و اشراف اپنے آپ کے لیے کوشش کر رہے تھے

حضرت سعد بن ہشام ہضاری | حضرت سعد بن ہشام بن عامر ہضاری مدنی رحمۃ اللہ علیہ
مدنی تاشی کی کمرل میں شہادت | حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے چچا زاد بھائی اور اجل
تابعین میں ہیں، انھوں نے اپنے والد حضرت ہشام، حضرت انس، حضرت عائشہ، حضرت ابن
عباس، حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کو ہند بن جندب رضی اللہ عنہم سے روایت کی ہے، اور ان
سے حمید بن ہارث، زرارہ بن ابی ارقم، حمید بن عبد الرحمن، حمید بن ابی اسامہ بن عمری وغیرہ نے روایت
کی ہے، صحاح ستہ میں ان کی روایات موجود ہیں۔ امام بیہقی نے تاریخ کبیر میں ان کے تذکرہ میں لکھا ہے
قتل سعد بن ہشام فی ارض مصر مکان علی احسن | سعد کرم میں دین و دیانت کے اعلیٰ معیار پر
لے جمہور انساب العرب ص ۴۱۴، بیہقی، معجم مطبوعات مدینہ منورہ، میں حمید بن ابی اسامہ کے مطابق یہ وقت صحابہ

حالات

درجہ شہید کی ہے۔

تہذیب تہذیب میں جان کا قول نقل کیا گیا ہے جس میں حضرت سید کے چارویں شہید ہونے کی تصریح ہے۔
 نیز یہاں ابن حاتم کی کتاب الزہد کے حوالے سے حدیث بشام ہونیک اور بزرگ کے چارویں شہید ہونے کی تصریح ہے۔
 اسی طرح تقریباً تہذیب میں احقر شہید ہوا۔ واللہ اعلم بالصواب۔ حضرت سید بشام دسری صدی
 کے وسط میں کرمان کی جنگ میں شہید ہوئے۔

چند مزید سند بھی دستیاب ہوئی۔ ابو اسحق ابراہیم بن سندی بن علی بن ابیہام صفہانی، آپ نے محمد بن
 اور منصور بن علی بن علی بن محمد بن قری اور محمد بن زیاد بن ابیہام سے روایت کی ہے اور ابیہام بن
 محمد بن عبد اللہ بن محمد بن جعفر بن محمد بن یوسف بن احمد بن ابیہام سے روایت کی ہے اور ابیہام بن
 نے ایک اسطے آپ سے روایت کی ہے اور صاحب اصول بن ابیہام بن سندی بن علی بن ابیہام سے روایت کی ہے۔
 سند اس میں فوت ہوئے تھیں بن موی بن احمد بن سندی صفہانی، آپ نے امام ملک اور امام شریک سے روایت کی ہے۔
 آپ نے عمر بن شاکر سے روایت کی ہے۔ حدیث میں کوئی فوت ہوئے تھیں بن موی بن احمد بن سندی صفہانی، آپ نے امام ملک اور امام شریک سے روایت کی ہے۔
 شام صفہانی طرابلس میں کیا ہے۔ جہاں انہیں بن علی بن ابیہام نے ویدیں سلم دشمنی سے، اور آپ سے
 ابو القاسم شعیب بن احمد بن ابیہام نے روایت کی ہے۔ امام ابو نعیم صفہانی دو واسطوں سے آپ سے
 روایت کی ہے اور تاسع اصحاب میں ابیہام شعیب بن محمد بن احمد بن علی کے ذکر کو بھی ایک ذکر کیا ہے۔
 فضل بن احمد صفہانی انہی انصوری آپ نے تصوف سے بدلا کر حدیث کی روایت کی ہے۔ یہ بیان حالہ سے
 حدیث کی تعلیم پائی، فضل بن صالح انصوری کے نام سے بھی مشہور ہیں۔ ابو حمزہ ہریر بن جندبہ بن
 فرات سند صفہانی آپ نے محمد بن ابیہام صاحب الیہ وادو سے روایت کی ہے۔ حدیث سے روایت کی ہے اور آپ کے
 جہاں ابیہام اور ابن اسطے نے روایت کی ہے۔ آپ نے صفہانی میں حدیث کی روایت کی ہے۔
 ویکل اور ویکلان ابیہام نے عمر بن ابیہام سے روایت کی ہے۔ حدیث میں مشہور ہے اسے ویکلان

نہ تاج کبریاں قسم ۲ ص ۱۱۱، تہذیب تہذیب ص ۱۱۱، تقریباً تہذیب ص ۱۱۱، حدیث میں حضرت سید کے حالات
 امام ابو نعیم صفہانی کی تاریخ دیر اصحاب علی کے کتاب قد شیعہ امام ہریر بن جندبہ سے روایت کی ہے۔

راؤ لڈا سنگ زبانی میں جھگڑا کر کو آؤتھ کچھتے ہیں، روہڑی آئرشن سے میل جول میں رہتے ہیں۔
کندھارت اور پشاور تک پہلے پہلے ہوتے ہیں، انہیں سیال ایک چھوٹا سا مہمدا مہمدا گاؤں آباد ہے۔

راج (سابق) یاسٹ جہاد پور میں احمد پور مشرق کے پاس شہر مقام ہے، جہاں بیرون کا مقبرہ ہے، اس
جگہ کی قدیم سیاحت نام ہے، قبرستان قلعہ تک پہنچا ہوا ایک تاریخی محلہ اور احمد پور میں ملنے لگا ہے
دارماٹیل، اس کے بعد بعد میں قلعہ ڈوڈین کے قلعہ میں ایک کھدائی کا حصہ مقام پر کھائی سے حاصل ہوا ہے
دبایا میاں، ایفانستان میں واقع ہے، کوہ ہندویش کوٹھ کر بھگوان مہا شایاں میں کھڑا ہے۔

دہشتہ (یہ بنوں سے پشاور کے کشنری کی مشہور فوجی چھانڈو، گرنے کے متعلق میٹریٹل پر یہ ہندو (HUND) کی
تصویر ہے، رہنما اور لاچور کا تکرار ساتھ ساتھ آیا ہے، وریاٹے سندھ پر راج بھی ایک گھاٹ ہو چکا ہے
جس کا ایک کٹارا ہندو ہے، اور سرکار کا لاچور بھی وہی ہے، وہی ہے، اس کے گن غالب ہے کہ یہ ہندو ہے
کے کاتول اور پٹنہ والوں نے اس کو بننا دیا، وہی ہے، اس کے میل جول میں ہے۔
دبیرون (اس کی اصل شکل بیرون ہے، یہ ہندو کا ہندو اس کا ہندو نام ہے۔

وہیل (وہیل) آجکل اس کو عبور کرتے ہیں، یہ سب ساحل پہلے ہے، حال ہی میں گھڑائی ہوتی ہے، گھڑائی کا نام کے
دور کی محمد علی آئی ہے، جس پر کتبہ ایک سو رتسہ اور پجری کا ذکر کھائی سے ۳ میل جنوب کی سمت واقع
ہے، احمد کراچی سے ۱۰ میل ہے، اس لیے پتہ نہیں ہو سکتا۔

وہیل (فصیح)، پہچان کے لیے پہاڑوں کو پہلے سے پہلے فصیح کھا ہے، بن کوٹھ کل سا دادان، اور
جہاں دادان کی پہاڑیاں کہتے ہیں، غالباً کوٹھ سے یہ فصیح فصیح ہوتا ہے، کوٹھ بلوچ کے، افغان فوجی کے
شاہنا سے میں ملے ہیں، بلوچ پاکستان میں اور کوٹھ افغانستان میں آباد ہیں۔

(سیوستان) سیوہن ضلع علاقہ میں سہل شہراز کے خزار کی وجہ سے مشہور ہے۔

(قیصان) قدیم زمانہ میں قلعہ میں کوٹھ مقام تھا، الہ آباد کی کھائی گھوڑے اب بھی مشہور ہیں۔
افغان حاکم اس کو ہندی میں گنہار کہتے ہیں، یہ ریاست پٹنہ اور لاہور پٹنہ کے علاقوں کا قدیم
نام ہے، یہاں بودھ مذہب کو فروغ دیا تھا، مادی وجہ سے یہاں کی گنہارا تہذیب مشہور ہے، اور

دعاستان میں ایک شہر شہر ہے لوگوں کے علم میں وہی مفہود ہے (مکرات کے نسخہ ہر طرح میں لکھا ہوا ہے)
 نام کی ایک قدیم سند گاہ اور منشی ہے۔ بروہس و بھڑوچ، اہل بارہ و بھڑوچ (مکرات کے نسخے میں)
 طاقدی نے اسی گندھارا کو قندھار لکھا ہے۔

دقصدار (جبل) اس کو خندار کہتے ہیں۔ یہ قلات ڈوئیز کا جدید ترمیر دانا قلات ہے۔ قدیم
 جہد میں خوارج کامرگزہ چکا ہے، دارا بیضا، اس کے پاس ہی آباد تھا۔

دندابل ایہی قلات فوہن میں واقع ہے۔ آج کل اس کو گندھارہ کہتے ہیں، جہاں ہی میں ایک
 مستقل ضلع قرار دیا گیا ہے۔ قلات کی میں واقع ہے۔

(قندر پور) قلات، شاید اصل قندر پور ہوگا، علاقہ مکران میں واقع گوہر کے نام سے ایک
 قدیم شہر تہرنگ موجود ہے۔ پنج گہر کا قندر پور یا قندر پور جو جانا محل نظر ہے۔

دراچور (جہد میں شہر شہر لاہور موجود نہیں تھا، اس لیے مہلب بن ابی صفر کے یہاں آئے کاسول
 ہی پیدا نہیں ہوتا۔ یہ قندر پور ہی ہے، آباد ہوا ہے، الجہد بنائے سندھ ہر گنگ کے اور ہر پریل کے پاس
 کوہ ایک گھاٹ تھا، اس پر مہلب نے حملہ کیا تھا، جسے پال نے لٹا دیا جو کہ پہلے ہی کوہ اور مسخت
 پایا تھا، محمود کا پہلا حملہ ہی پر تھا، نہ لڑائی کے کنارے لاہور پر دلا ہوا ہے، وہاں دور میں نہ ہونے اور
 غزنوی دور میں آباد ہونے پر دلائل و شواہد دکا رہیں)

مہلب (مہلب) ساحل مکران پر ایک قدیم قوم تھی، قدیم ہریان میں اس کی ایک ریاست مہلب یا Mela بھی
 تھی، مہلب کے بارے میں پہلی تفصیل ہانکی کتاب عرب و ہند میں کے اندر ملاحظہ ہوں
 (منصورہ اور محظفہ سندھ کے ضلع رائے پور کے شہر شہر دار سے ۹ میل شرق میں جہڑوچ شہر ہے، اس شہر سے
 ۵ میل جنوب کے کہیں وعرین کنڈرات پر ہے، اس گزشتہ سے ملکر آثار قدیمہ نے یہاں کھدائی کی
 ہے، آج کل حوام اس کو ڈونڈ کہتے ہیں، ڈونڈ کوئی اور ہم راہ گندرا ہے، اور دلا مانے اور کا راہہ تھا جو
 بعد میں برہمن کہا میں آگیا تھا، اس کا بجائی چوڑا ہرائی سلمان ہو گیا تھا، جس کی تفصیل ہماری
 کتاب رحال اسندہ ہند میں موجود ہے، شاید اسی راہہ دلا مانے کو دلا بنایا گیا ہو)

دیر ہمن آباد یہاں پر ایک چوڑا سا گول بانٹا (خوش ثقیل) بھی ہے، شاید یہ برہمن آباد کی بجائی
 ہوئی، شکل یہ وہاں سے یہ قائم اسلو و صوہر جاسی کا دینا ملا ہے، جس پر شان و خیمین وائے دکھا ہوا
 ہے، اس کا نام اس کا نام کے دارا آگستار (سیوزیم کی نسبت ہے۔ مکتوب مفہود ختم ہوا)

نہ مکتوب منصورہ ۲۰۰ جیل ملاؤں کے ساتھ مطابق ہر من و ملاؤں کو لکھا گیا تھا۔

(۲)

دَوْلَتِ ہندِ منصورہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام میں سے حضرت ہمار بن اسحاق مدنی قرظی رضی اللہ عنہ
شہر صحابی تھے مفتحِ مکہ کے بعد اسلام لائے۔ بعد میں مدینہ سورہ میں اقامت اختیار کی اور وہاں نبویؐ
کے بعد ملک شام چلے گئے، وہ خود بھی بہت جری اور بہادر آدمی تھے ان کی لاوار میں بھی اولاد تھی کہ
اور صاحبِ موجود تھے، شام، بصرہ، سیراف، سندھ، بلخ، اور مصر جہاں ان کی اولاد رہی
غلبہ و اقتدار اور شاں و شوکت کی مالک بن کر رہی۔ انہی میں سے ایک شخص منذر بن زبیر
ہندوستان بنو امیہ کے دور میں سندھ کا آباد ہو گیا، اس زمانہ میں یہاں کے سیاسی اور ملکی حالات
نہایت ابتر تھے، منذر بن زبیر نے سندھ سے نکل کر جریرہ کے شہر قرقیہ میں سفید و اقتدار کی
مگر ناکام ہو کر سولی پا گیا، سندھ میں اس کا فائدہ ان وقت اور حالات کا منتظر رہیہاں تک
کہ اس کے پوتے عمر بن عبد العزیز بن منذر ہندوستانی نے سندھ پر قبضہ کر کے منصورہ میں اپنی
حکومت قائم کر لی، اور خلافت عباسیہ کے نام کا خلیفہ جاری کیا، یہ مانتی برائے نام تھی، اور
اس حکومت کو ہر طرح کی داخلی اور خارجی خود مختاری حاصل تھی، اس
میں کوئی کامیاب اور ناامید مکران گذرے ہیں جنہوں نے سندھ کی بنیادوں اور اصولوں
کو ختم ہی نہیں کیا، بلکہ ہر طرف امن و امان کی فضا پیدا کی اور جی مقبولیت پائی۔

حضرت ہمار بن اسحاق مدنی قرظی رضی اللہ عنہ
حضرت ہمار بن اسحاق مدنی قرظی رضی اللہ عنہ کے بعد مقام
جعفرانہ میں خود حاضر ہو کر اسلام لائے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا تصور معائنات
فرمایا، اس سے پہلے کفار قریش کے ساتھ مسلمانوں کے ستارے میں بہت پیش پیش رہتے تھے

ہجرت کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت زینب رضی اللہ عنہا کو ان کے شوہر ابوالاعصی نے مدینہ روانہ کیا تو بیتا ربی اس نے قریش کے ادبائش کو ساتھ لے کر ان کی سواری کا بیچ کیا ان پر جو دج کے قریب جا کر سوار ہو کر نیند مارا، جس سے ان کا عمل ساقط ہو گیا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس انصافیت سوز حرکت اور سنگین جرم پر اظہارِ نفرت فرماتے ہوئے صحابہ سے فرمایا کہ بیتا ربی اسود جیسا بنے، اے آگ میں ڈال دو، پھر آپ نے فرمایا کہ تم لوگ ایسا نہ کرو، آگ کا مذاب دینا، اللہ تعالیٰ کا حق ہے اس واقعہ کے بعد بیتا ربی مدینہ پہنچ گئے، یہاں تک کہ فرخ کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غصہ عام کا شہرہ سن کر خود بخود حاضر ہو گئے اور آپ کے سامنے گزشتہ شہادت پڑھ کر عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کی دشمنی کے بعد میرا ارادہ ہوا کہ ملک عرب چھوڑ کر تم کے کسی علاقہ میں چلا جاؤں، مگر جب آپ کا حکم دیکر یاد کیا تو حاضر خدمت ہو گیا کیونکہ اسلام تمام گھلے گناہوں کو ختم کر دیتا ہے، یہ سن کر آپ نے بیتا کا قصور معاف فرمادیا۔

بیتا ربی اسلام لانے کے بعد کچھ دنوں تک کہیں رہے، پھر مدینے چلے گئے، یہاں تک کہ بعض صحابہ ان کو پہلی حرکت پر تین دشمنی کرنے کے گئے، انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی شکایت کی، آپ نے فرمایا کہ تم یہاں لوگوں کو جواب دو، ان پر عذریات بھی لقم ہو گئی، اللہ حضرت بیتا ربی میں خوشگوار دعائی بسر کرنے کے،

ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیتا ربی کے محل کے مکان کی طرف سے گزر رہے تو ان سے فرمایا اللہ کی آواز آئی معلوم ہوا کہ بیتا ربی کی بیٹی کی شادی ہے، آپ نے اس چیز کو ناپسند فرمایا، اصحاب کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد میں حضرت بیتا ربی ملک شام چلے گئے تھے، اور وہاں مستقل سکونت اختیار کر لی تھی۔

نوٹ: امام لکھتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں ابوالباب انصاری رضی اللہ

کو قتل کر کے میل خانہ سے فرار ہو جاؤ، قتال اس چور اخی ہو گیا اس صعب نے اپنا کام کیا اور قتال نے ابن پتار سے غواہش ظاہر کی کہ وہ عشار کی غار میل خانہ کے باہر میں ادا کرنا چاہتا ہے اس نے قاتل کے لیے قتال کو باہر نکال دیا قتال نے غور سے کرنا پڑھی اصفارہ ہوتے نکلا ابن پتار کی ارکریل خانہ کے اندر کر کے مقتول کر دیا اور ساری پرچہ کر چلتا بنا، اس موقع پر قتال نے یہ اشعار کہے:

ترکشت این جبارعدائی بجهت لا و احمسح دونی شایسته قادر و مہا

بیعت امره لن اخبر الیہا معہ وان حضرت نفس الی مہو مہا

ابو الفرج اسفہانی نے اغائی میں بغیر نام ہے ابن پتار قرضی کے قتل کو مد طریقوں سے لکھا ہے، پہلی روایت ہے کہ ابن پتار قرضی غارت کی غرض سے یا کسی اموی سے ملنے کے لیے کلب ہام جا رہا تھا، راستہ میں اسے ایک جماعت ملی جس میں قتال کلابی بھی تھا، اس جماعت نے ابن پتار کو قتل کر کے اس کا مال لٹ لیا، جب اس واقعہ کی خبر نام ہوئی تو عامل مدینہ مروان بن حکم کے ایک آدمی نے سیلاب و غیرہ کے غارتگوں کو گرفتار کر کے میل میں بند کر دیا تاکہ معاملہ کی تحقیق کی جائے، قتال نے غموس کیا کہ اس کے ساتھیوں میں کوئی دم نہیں ہے اور اس کا جرم ثابت ہو جائے اس لیے اس نے میل کے داروغہ کو دھوکے سے قتل کر دیا، اس موقع پر چند اشعار کہے گئے ہیں پہلا یہ ہے

امسندہ اشیعی جتہ الذرمیل انیبی بوضعی اذ لصرم معجل

دوسری روایت کتاب الجوز سے ملتی ملتی ہے اس میں ہے کہ میں نے ابن پتار کلابی اپنے ایک چچا ناد بھائی کے قتل کی سزا میں مدینہ کی جیل میں تھا، ابن پتار قرضی اور اس کے چچا ناد بھائی کے درمیان سخت عداوت ہو گئی، ابن پتار کے دشمن نے قتال تک رسائی حاصل کر کے اسے ابن پتار کے قتل پر گمان کیا، اور کہا کہ میں تمہارا سہاراں لکھا یا لیجوں گا جس میں

دھاردار لڑ پڑا تم اس سے اپنی بیڑیاں کاٹا دینا اور پھر ان کو بہن لینا تاکہ شہ نہ پڑے اور جب دشمن کے لیے باہر نکلتا تو سپاہی سے قتل کیا کریمیاگ مانا میں فلاں جگہ تنہا انتظار کر رہا تھا اور تنہا رہنے کے لیے تلوار اور سواری تیار رکھوں گا اس ترکیب سے قتال میں نکل گیا اور اسی آدمی کے یہاں چھپا ہوا یہاں تک کہ اس کی تلاش بند ہو گئی اس کے بعد قتال نے ابن ہبیار کو قتل کر دیا۔

ایک بتاری کی لڑائی میں غازیگری | انوری خلیفہ اسوی مروان نے وشر نامی ایک شخص کو مصر کا حاکم مقرر کیا اس نے وہاں کے شورش پسندوں اور فتنہ پیموں کو شکست دی مگر غازیگری کے کفر کو اس نے نہیں مٹا دیا اور فتنہ پیموں نے ان اشعار میں بیان کیا ہے۔

لقد سقواہ ان کان شہیداً یسرقی مغاناً بن حنیار علی بلخ والفسق
اگر کوئی باغی مجھے خوش کر سکے تو ایک ابن ہبیار کی بلخ پر یلغار اور اس کا وہاں کا سفر
دعوت الہدیٰ بصریاد | واسیافہ حتی استقامت لہوہ
اور دوسری بات وشر جس نے مصر میں اپنے عہدہ گھٹے سے لے کر لڑائی استعمال کیں کر کے وہاں تک کہ مصر کا حال درست ہو گیا۔

پہلے شعر سے ابن ہبیار کا سفر بلخ اور اس پر فاطمہ گری کا ہتھل رہا ہے کہ شہنشاہ سے پہلے ہبیار ہی فاطمہ کے کسی فرد نے بلخ میں اپنی طاقت و شوکت کا مظاہرہ کیا تھا۔

ایک اور اور ابو العزم غزنوی نے علی صاحب فہم مروان | ایک بتاری ہندوستان اور چین میں
ابن ہبیار کا تذکرہ سعدی نے مروج الذهب میں
چین کے بیان میں کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ قریش کا ایک آدمی جو ہبیار ابن اسد کے والد سے تھا

بصرہ میں مقیم تھا، جب سندھ میں صاحبزادے نے بصو میں قتل و غارت اور سلب و جہباز
 باز کر کے کیا تو یہ شخص سیرات سے محل گیا، یہ سیرات کے صاحب بصیرت اور خوش حالی لوگوں میں
 سے تھا وہاں سے چار میں ہندوستان کیا، اصریاں بہانہ درجہ نہ توں گھومتا پھر تاراجی کر
 شہر کا پکڑ لائے کٹے چین پہنچ گیا جہاں وہ شاہ چین کے دربار میں یا باب ہوا، اور اچھا صاحب
 و نسب اور دھول اللہ علی اللہ علیہ وسلم سے اپنی قربت کا تذکرہ کہ کے اقسام و اکرام کا سختی بنا، پھر
 شاہ چین نے اسے اپنے ساتھ تاراجی میں سے بہت سے ہتھیاروں اور صحابہ کرام کی تصویروں دکھایا
 اس طرح یہ اپنا چتر چین سے فخر المرام میں چلا، اس اپنا چتر قرخی سے اپنے چتر سیوان
 نے سندھ میں بصو میں طاعت کی اداس سے چین کے حالات دریافت کئے۔

میں زمانہ میں یہ اپنا چتر قرخی بنامی سے دربار ہر کہ ہندوستان کے شہروں کا پکڑ لائے
 رہا تھا، سندھ میں اس کا خاندان حکمران تھا، مگر اس نے چین سے واپسی پر بصرہ ہی کو اپنا
 مسکن بنایا۔

مستند بن زبیر بھاری قرخی کی سندھ میں شہر میں رہا | حال عراق خالد بن عبداللہ قسری کے
 حکم سے سندھ میں حکمران ہوا، کبھی
 کہ سندھ کا حکم بنایا گیا، یہ ہشام بن عبدالملک موی کہنا د تھا، اسی حکم کے ساتھ سندھ میں نہ ہر
 چتر کی سندھ آیا، باذری نے کہا ہے،

وکان جدم هذا مستقن
 قد ام السندھم الحکمر بن حواء
 عمر بن عبدالعزیز کا والد مستند بن زبیر حکمران
 حواء کبھی کے ساتھ سندھ آیا۔
 الکلبیؒ

مطوری کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ قادیان سندھ کے ایک مہولی سے شہر اپنے میں
 آباد ہوا، جہاں خود عمر بن عبدالعزیز بھاری بھی سندھ میں حکومت قائم کرنے سے پہلے رہا تھا

تاریخ ہندوستان، ص ۴۴، طبع مصر، ۱۲۵۲ھ، ۱۲۵۳ھ، ۱۲۵۴ھ، ۱۲۵۵ھ، طبع مصر

اس لاد میں سندھ اور اس کے اطراف میں طرح طرح کے داخلی قتلوں کا اندر تھا یہاں کے
لوگوں کی قبائلی عصبیت بے انتہاء تھی وہ قتل و غارتگری کا شایع تھا۔ جو جس کے مافی و مبلغ اندھ اندھ اپنا کام
کر رہے تھے، طاعن کے غصے اور جوش بہتے، ملوچوں کی شورش جگمگ سرشار رہی تھی، دشمنوں
کی شرارتیں دم نہیں، ان قتلوں کی وجہ سے خروج و جلاوت اور خود مختاری کی دبا پھوٹ رہی
تھی۔ اس کے باوجود مسیح سے مسیح تک سندھ میں ہزاری خاندان کی کسی مخالفت اور
وہاں کا نہ سرگرمی کا پتہ نہیں ملتا، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ منصف بن زبیر بتا رہی تھی جس مقصد کو
لے کر ہندوستان آیا تھا، اس میں کامیابی کے امکانات سندھ میں اب تک نظر نہیں آتے تھے،
اس لیے وہ کہیں سے زائد سال تک بائیں میں خاموشی کی زندگی بسر کرتا رہا، یہاں تک کہ جب بنو امیہ
کے خلاف بغاوت ہو جائیہ کے قتل کا راز آگیا تو اس انقلابی لہر میں اس نے سندھ سے عمل کر
قرقیسیا میں اپنے اقدار و نظریہ کی کوشش کی۔

مسلمہ میں منصف بن زبیر بتا رہی کا نام ابن حزم نے حمیرہ انساب عرب میں لکھ کر جملہ احزاب
قرقیسیا میں خروج اور قتل

ابن صفہ بیانہ کے حال میں لکھا ہے،

وكان جدها المنصور بن الزبير حرمي بعد الصرخي كذا منصف بن زبیر نے مسلمان
قد قام بقرقيسيا ايام السقاخا كذا منصف بن زبیر نے مسلمان
فأبصر و صلب كذا منصف بن زبیر نے مسلمان

ابن خلدون نے بھی منصف بن زبیر کے بارے میں یہی تصریح کی ہے۔

ابن جزیرہ میں رجب اکب بن طغیلا کے قابض کے کنارے ایک مکتبہ علائقہ ہے،
قرقیسیا اسی کا ایک شہر ہے، مسلمان میں حضرت عبداللہ بن مسلم نے جزیرہ کو فتح کر کے مسلمان
کو قرقیسیا کی طرف روانہ کیا، اس کے بعد حبیب نامی ایک فوجی افسر نے مذہب کی طسبع
قرقیسیا کو بھی صلح و مصالحت کے ذریعہ فتح کر لیا، بعد میں ابی قرقیسیا نے جلاوت کی فوج

کاساتھ دیا، اس پر عمر بن عبد العزیز ہمدانی نے حجاز کے نزاریوں کی طرف قنداری کی اصغر ان ساما
کیا، بلاذری نے لکھا ہے۔

شهدت العصبية بين الفزالية عده من ابا نزاری ابتری مردم میں مصیبت
والامانية، فسارامیه من بن پیدا ہوئی، جس میں عمران بن یزید کا طرفدار
عبد العزیز بن الہباری فقتله بن گیا، یہ کہ اگر عمران عبد العزیز اس کے
دھو ضاچی

قاضی رشید بن زبیر نے کتاب الفخار والفت میں قصہ لکھا ہے کہ عمران بن موسیٰ ہرکی
کا قتل سندھ میں دو الجرج ۲۲۷ھ واثق باللہ کے در خلافت میں ہوا تھا۔

عمر بن عبد العزیز ہمدانی نے قحطانیوں کے مقابل میں مدناہیوں کاساتھ دیکر فتح
پالی اُجس سے پورے علاقہ سندھ میں اس کا شہرہ ہو گیا اور بڑی جھٹک
اس کے حق میں زمین چھوڑ ہو گئی، اس کے باوجود جس سال تک وہ ظاہری خداداد
خلیفہ حاصل نہ کر سکا۔

۲۲۷ھ میں خلافت ہبتاریہ سندھ کی تاسیس
۲۲۸ھ میں خلیفہ متوکل کے قتل پر خلافت
جسیرہ کے نظام میں ابتری پیدا ہوئی۔

ابن ہرکی خلافت میں طرح طرح کے قتلوں سے مرعہ ٹھایا، ان ہی باہم میں عمران بن عبد العزیز ہمدانی
نے سندھ میں ایک خود مختار اور آزاد حکومت کی بنیاد رکھی اور منصورہ کو پایہ تخت قرار دے کر
پورے سندھ کی حکومت سنبھالی، امام بن حزم نے تہذیب الانساب میں لکھا ہے۔

ہمیں ہیں عبد العزیز بن الحسن بن عمر بن عبد العزیز بن منذر بن زبیر بن
بن الزبیر بن عبد الوہب بن عبد الرحمن بن ہبار بن ہمدانک سے
ہبار بن الامود صاحب السدا خلیفہ متوکل کے قتل ہونے کے بعد سندھ کے

دلہا ابتداء الفتنة إثر قتل ابی صوالیہ میں سند کا حکم بنا۔
المشکل ث

عمر بن عبد العزیز بتاری کا سب سے قدیم تذکرہ اس کے سامعہ نام اسباب زیری بکار شوق
شام نے جبرہ بن قزیش و اطارد میں کیا ہے اور عمر بن عبد العزیز کے سند پر غلبہ کی تصدیق
کی ہے، اس کا صاف و صریح مطلب یہ ہے کہ وہ مشہور سے پہلے سند کا ادشاہ بن چکا تھا،
ابن حزم کے بیان کی وجہ سے سند میں اسل متوکل کے فوراً ہی بعد سند کا حاکم بن گیا، سند
یعقوبی کا بیان ہے کہ سند کے والی ابی اسد بن خالد نے سند میں انتقال کیا اور عمر بن عبد العزیز
نے جو کہ سند پر قابض تھا دربار خلافت کو لکھا کہ مجھے سند کی روایت دی جائے میں بہت
اچھا کام کر لیں گا، غلبہ نے اس کی یہ درخواست منظور کر کے سند کی حکومت دے دی
اس بیان کی وجہ سے قتل متوکل سے پہلے ہی خاندان بشار کا اقبال سند میں شروع ہو چکا
تھا اور مرکز خلافت سے اس کو حکومت کا پروانہ مل چکا تھا، البتہ خود مختاری ابھی نہ مل سکی تھی۔
دولت بشار پر کے حکمران ابی سلاطین طبع بشار یہ منصوبہ کے بانی عمر بن عبد العزیز
بن سند بتاری قرشی کے علاوہ دیگر متوکل کا قاتل

نام و نشان نہیں ملتا صرف مسعودی نے اپنے ایک معاصر جاری حکمران عمر بن عبد العزیز بن
عمر بن عبد العزیز کے حالات تفصیل سے بیان کیے ہیں، اس زمانہ میں جو سیاح ادب مروج
سندھ آئے انہوں نے یہاں کی حکومتوں کا مختصر تذکرہ ضرور کیا ہے مگر ان کے حکمرانوں کے
نام نہیں بیان کیے ہیں البتہ ان کے اجمالی بیان سے کچھ نتائج ضرور نکالے جاسکتے ہیں،
عمر بن عبد العزیز بتاری کے معاصر سند و ساب مصعب زیری قسطنطنیہ نے عمر بن سند کے بارے میں لکھا
کان قد غلب علی السند و سب ملق فی میں عمر نے سند پر جبر حاصل کیا۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ سند تک عمر خود سند کا حکمران تھا اس کے بعد عمر بن سند

شبابِ انیسویں ہجری میں بکار ہوئی۔ ۱۲۵۰ء میں اس کے ذکر میں لکھا ہے کہ سندھ کا مالک آج کل قرین
سدر کے اولاد میں سے ہے۔ ۱۲۵۱ء میں بکار کا انتقال ۱۲۵۲ء میں ہوا اس کا مطلب یہ ہے کہ
۱۲۵۲ء میں قر کے بجائے اس کی کوئی اولاد سندھ پر حکمران تھی، اسی حرم سنوئی ۱۲۵۳ء
میں جہیزہ الانساب میں قرین بعد از عزیز کے حال میں لکھا ہے کہ سندھ کی حکومت اس کی
اولاد میں ملے، یہاں تک کہ اس خاندان کی حکومت ہمارے عہد میں سلطان محمود بن سلجوق
کے دور میں ختم ہوئی، ان کا دوسرا سلطان منصور تھا۔ ظاہر ہے کہ اس حکومت کے خاتمہ
تک اس میں متعدد حکمران گذرے ہوں گے مگر ان میں سے کسی کا نام تک نہیں آیا۔

ابن عقیل بغدادی ۱۲۵۴ء میں کتاب حور واد میں لکھا ہے کہ سندھ کے باشندے
مسلمان ہیں، یہاں کا بادشاہ ایک قریشی ہے، جو بنو ہاشم بن اسود کی اولاد سے ہے۔ ۱۲۵۵ء
میں نے مسالک الممالک میں لکھا ہے کہ سندھ کے باشندے مسلمان ہیں اور ان کا بادشاہ
قریش سے ہے، کہا جاتا ہے کہ وہ بنو ہاشم بن اسود کی اولاد سے ہے، یہ اور اس کے آباؤ
اجداد سندھ پر قابض ہو گئے ہیں۔ سند کی بشاری بڑا باغ نظر محقق و سیاح ہے، جس
نے اپنی کتاب احسن التقاسیم میں لکھی ہے، اس نے بھی اجمالی طور پر صرف اتنا لکھا ہے
کہ منصور پر ایک الگ سلطان حکمران ہے جو قبیلہ قریش سے ہے، یہ شاہان منصورہ خلیفہ عباسی
کے نام کا خطاب پڑھتے ہیں۔

افرض سعودی کے علاوہ کسی سیاح نے منصورہ کے ان حکمرانوں کے حالات نہیں بیان
کیے بلکہ سب نے صرف اشارے سے کام لیا، یہی حال سندھ کے دوسرے خود مختار
حکمرانوں کا ہے کہ ان کے معاصر یا عل اصغر غل نے ان کی کوئی تفصیل نہیں بیان کی
مگر کسی کا نام اور ذکر اس میں تو ضمنی طور سے کسی بات کے سلسلے میں ہوتا ہے۔

کی ہمدی میں فروغ کیا، نتیجہ کے طور پر ذوالحجہ ۳۸۱ھ میں عمر بن ابی اسلمہ، عمر بن عبد العزیز کے ہاتھوں مارا گیا۔

یہ پہلا دن تھا جس میں ہجاری خاندان کو سندھ میں مکمل ہولناکی نصیب ہوئی اور عباسی حاکم کے مقابلہ میں ایک ہجاری کو کامیابی ہوئی، اس سندھ سے لے کر ہندو تک اس کی طاقت و شوکت کا چرچا ہوا، اس طرح کہنا چاہیے کہ سندھ کے ہجاریوں نے اپنا گویا ہر طرف سے منور کیا، مگر اب بھی عمر بن عبد العزیز ہجاری نے مرکز خلافت بغداد سے سر تابی نہیں کی، بلکہ وہ خلیفہ معتمد کے والی غلبہ بن اسحاق علی کے ماتحت رہ کر عباسی خلافت کا قدارہ ادا اس کے باوجود عمر بن عبد العزیز ہجاری کی شان و شوکت اور قوت و طاقت حاکم مطلق سے کم نہ تھی، اس کی مرضی اور استقبال کے بغیر کوئی عباسی حاکم سندھ میں داخل نہیں ہو سکتا تھا، زیریں بکار نے جمہور حسب و قریش و انصار ہا میں لکھا ہے:

عمر بن العزیز بن ابی اسلمہ۔ کان قد عوی خندہ بنیرہ سندھ پر غلبہ حاصل کرنا تھا۔
غلبہ علی السند و کان لایبدا خلعها عوی یک عوی سندھ کی عباسی حاکم سے پہلے
والا لان یثلقا عمر بن العزیز طاقت نہ کرے وہ سندھ میں داخل نہیں ہو سکتا
فاذا ثلقا عمر بن العزیز طاقت تھا، اور جب ایک جماعت کے ساتھ پہلے
دخلها

اس صورت حال نے عمر بن عبد العزیز کے واسطے بیعت بلند کر دی تھی اور وہ حاکمانہ اقدام بھی کرنے لگا، چنانچہ ۳۸۱ھ میں جب سندھ کا عباسی حاکم ار و بن ابی خالد مرزی قتل کر دیا گیا تو عمر بن عبد العزیز نے بڑھ کر تشوہ پر قبضہ کر لیا، جو سندھ کے عرب حکام کامرکز تھا، اور شہر بانیہ سے چند میل پر تھا، خلیفہ متوکل نے حالات کی نزاکت کو دیکھتے ہوئے اس کی روایت و حکومہ کو منظور کر لیا اور سندھ کے لوگوں نے بھی اس پر رضامندی

ظاہر کی، سورج یقینی ہے اس واقعہ کو یوں بیان کیا ہے:

و توفی ہارون بن ابی خالد عامل جب شہر میں سندھ کھلائی اور بنی ہارون
 السندھ ۱۶۴۰ و کتب عمر بن مرثیہ و عمر بن عبد العزیز سامی نے جو کہ سامی
 عبد العزیز سامی المنتقی الی لوی کی طرف منسوب تھا اور شہر مسورہ کا حاکم تھا
 سامع بن لوی و صاحب ابلد خلیفہ متوکل کو لکھی اگر مجھے شہر کا باکادہ حاکم بنایا
 ہا نہ مان ولی ابلد ما قام بہ ہائے آئیں یہاں کے معاہدہ کو ٹھیک کر دیں گا
 منسلطہ فاجابہ الی ذلک عاقلاً چنانچہ خلیفہ نے اسے منظور کر لیا اور عمر بن عبد العزیز
 طول ایام المتوکل متوکل کے پاس سے گذرے اور اس کا حاکم بنا۔

پتا رہا کہ یہ ظہر و استقامت خلیفہ کی منظر سے تھا اور ان کو کالی خود مختاری نہیں تھی
 تھی یہاں تک کہ شہر میں قتل متوکل کے بعد انھوں نے اپنی آزاد حکومت قائم کر لی۔
 یقینی تھے شہر کی بنا پر عمر بن عبد العزیز ہمارے کو سامع بن لوی کی اولاد سے بتا کر
 اسے سامی لکھا ہے وہ نہ وہ حقیقت سامع بن لوی کی اولاد سے ملتان کے حکمران
 تھے جیسا کہ تاریخ ملتان میں اس کی تفصیل موجود ہے۔

عمر بن عبد العزیز پتائی کی خود مختار اور آزاد حکومت کی تاریخ ابن حزم نے یوں بیان
 کی ہے

عمر بن عبد العزیز بن المنذر۔ عمر بن عبد العزیز بن عبد العزیز حاکم مدینہ متوکل کے
 صاحب السند و لیہالی ابتداء قتل کے بعد ملنے والے قتل کے بعد سامی
 العزیزہ اثر قتل المتوکل مدینہ کا حاکم بنا۔

متوکل کا قتل شہر میں ہوا اس لیے ظاہر ہے کہ دولہا ہتیار یہاں کا قیام ہی سال یا
 اس کے فورا بعد ہوا ہوگا، عمر بن عبد العزیز نے اس کے بعد بھی مرکز خلافت بغداد سے تعلق
 نہ تھا یہ بتلے کہ دولہا مدینہ میں رہا کہ جمہور انساب عرب میں ہے۔

تاکہ کہ کرباسی خلفاء کے نام کا خطبہ پڑھا اور اپنا مرکز بھی مضمون ہی کو بنایا جو اسی اور تہا ہی
 وہ میں مثال دو حکم کامرکز تھا، مگر اب بھی ہے، بالی وطن بانیہ ہی میں رہتا تھا جو منصورہ
 سے تھوڑے فاصلہ پر جنوب میں واقع تھا، اس نے اپنے زمانہ میں نہایت کامیاب اور
 شاعرا حکومت کی، پوسے سندھ میں ان وطن قائم کیا، عوم میں مقبولیت حاصل کی خلع
 وہ ٹیکس وصول کیا، اور اسی کی نسبت سے منصورہ کے حکمران بعد میں بنو عمر بن عبد العزیز
 کے لقب سے مشہور ہوئے۔

عبد اللہ بن عمر بن عبد العزیز تباری قرشی
 عبد اللہ بن عمر بن عبد العزیز تباری قرشی

حکومت کا باعث ہوا، اپنے حرم میں حکمران تھا، اس نے بھی باب کی طرح پوسے سندھ
 پر نہایت کامیاب حکومت کی، قریب و جوار کے راجوں مبارا جوں میں اس کی بڑی قدر
 منزلت تھی، اور اسی اور دینی خدمات میں مدد تک اس کا شہرہ تھا، اس کے دوبارہ
 میں طراز فضلاد، لو بار، شعرا اور ارباب علم و فن ہا کرتے تھے۔

معنی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ جو کدہ کے ایک قلم آتھم نے اس کے زمانے میں
 سندھ میں شورش برپا کر کے منصورہ پر قبضہ کر لیا تھا، مگر عبد اللہ بن عمر تباری نے اپنی
 طاقت سے اسے باہر نکال دیا، اور اس واقعہ کے بعد اس نے ابالی وطن بانیہ کو چھوڑ کر منصورہ
 ہی میں مستقل سکونت بھی اختیار کی، اس وقت سے منصورہ حکومت کا مرکز ہی نہیں بلکہ
 حکمرانوں کا مقام بھی بن گیا۔

مشہور شہنشاہ اور حجاز ماں بیدگ بن شہر یا ناخدا رامہری نے اپنی کتاب حجاب الہند
 میں عبد اللہ بن عمر تباری کے زمانے کا ایک نہایت اہم اور دلچسپ واقعہ لکھا ہے، وہ کہتا
 ہے کہ مجھ سے ابو محمد بن عمر و بخیری نے بصرہ میں بیان کیا کہ جب میں مشہور میں مضمون
 میں تھا تو وہاں کے بعض معتبر مشائخ نے مجھ سے بیان کیا کہ کثیر کے اطراف میں اور کا لوج

مہروق بن رائق ہندوستان کے نامی گرامی بادشاہوں میں سے تھا۔ اس نے مشرق میں حاکم منصور
عبد اللہ بن عمر بن عبد العزیز کو لکھا کہ وہ راجہ کے لیے اسلامی شریعت اور احکام کو ہندی زبان
میں شرح و تبصہ کے ساتھ بیان کرے۔ عبد اللہ بن عمر نے ایک عالم و فاضل کو بلایا جو منصور
میں رہتا تھا۔ اس کا خاندان عراق کا تھا۔ یہ عالم ذہین و طباع اور معاملہ فہم ہونے کے ساتھ
ساتھ عربی زبان کا اچھا شاعر بھی تھا۔ اس کی تشوئے ہندوستان میں بھٹی تھی اور وہ پہل
کی مختلف زبانوں سے واقف تھا۔ عبد اللہ بن عمر نے اس کے ہمارا راجہ مہروق بن رائق
کی بات اس کے سامنے رکھی۔ اس نے راجہ کی خدمت میں حاضر ہو کر پہلے ایک قصیدہ
کہ کر بھجوا دیا۔ اس نے قصیدہ میں اپنی ان ضروریات کا ذکر کر دیا تھا جو ہمارا راجہ کے پاس
جانتے پرندہ کار تھیں جب یہ قصیدہ راجہ کو سنایا گیا تو وہ بہت خوش ہوا اور عبد اللہ بن
عمر کو لکھا کہ اس قصیدہ کے لکھنے والے عالم کو لے کر لے کر بھجوا دیا جائے۔ چنانچہ عبد اللہ بن عمر
نے اس عالم کو راجہ کے پاس لے کر بھجوا دیا جہاں وہ تین سال تک مقیم رہا۔

جب منصور وہاں آیا تو عبد اللہ بن عمر نے راجہ کے بارے میں دریافت کیا، عالم نے
پوری تفصیل بیان کی اور کہا میں نے راجہ کو اس حال میں بھجوا دیا ہے کہ قلب و زبان سے تو
وہ مسلمان ہو گیا ہے مگر عادات کی نزاکت اور سلطنت کے خیال سے اپنے اسلام کا اظہار
نہیں کر سکا ہے۔ اس نے یہ بھی بتایا کہ راجہ نے مجھ سے قرآن کی تفسیر ہندی زبان میں
بیان کرنے کی فرمائش کی تو میں نے یہ کام بھی کیا اور جب تفسیر بیان کرتے کرتے سونا
بس کی اس آیت پر پہنچا۔

قَالَ مَنْ كَفَىٰ نَفْسًا ذَمًّا مِّنْ عَمَلٍ
مَّنْ كَفَىٰ نَفْسًا ذَمًّا مِّنْ عَمَلٍ

مَنْ كَفَىٰ نَفْسًا ذَمًّا مِّنْ عَمَلٍ
مَّنْ كَفَىٰ نَفْسًا ذَمًّا مِّنْ عَمَلٍ

مَنْ كَفَىٰ نَفْسًا ذَمًّا مِّنْ عَمَلٍ
مَّنْ كَفَىٰ نَفْسًا ذَمًّا مِّنْ عَمَلٍ

اور اس آیت کی تفسیر راجہ کے سامنے بیان کی تو وہ شخص سے اتر کر زمین پر چلنے لگا۔ پھر زمین

پر و خوار رکھ کر اس دستور دیا کہ اس کا چہرہ مٹی سے لٹھ ہو گیا۔

اس کے بعد مجھے محالہ ہو کر کے کہنے لگا کہ یہی بہت معبود اور اولیٰ قدیم ہے
اس کا نہ کوئی شریک ہے اور نہ شیل ہے، راجہ نے اپنے لیے ایک مخصوص کرو بھی بنوایا
خدا جس میں وہ تھا داخل ہو کر ناز و چڑھتا تھا اور کسی دوسرے کو اس کی اطلاع نہیں
پہنچی تھی، اور یہی دولت سمجھتے تھے کہ راجہ مہاتپا سلطنت اور ذاتی معاملات میں خود فرما
کے لیے اس کو کرے جس جا یا کرتا ہے اس دیوان میں راجہ نے مجھے جن بارہ پر یہ سنا
دیا، جس کی مجھ کو تندرہ سو میری تھی۔

دراخت ہو کر اس زمانہ میں مہاراجا جگان اور سلاطین منصورہ کی ماتحتی میں ان کے
راج گذارین کر حکم سے کرتے تھے اور ان میں سلاطین کی بہت بڑی تعداد کاما تھی اور
اسلامی شان و شوکت پر پائی۔

موسیٰ بن عمر بن عبد العزیز بناری قرشی یہ عبد القدر بن عبد العزیز بناری کا
حقیقی بھائی تھا مشہور میں اس کے

حکمران ہونے کا پتہ چلتا ہے۔ ظفار و حجاز سے اس کے تعلقات نہایت خوشنوار تھے، اس
کا تذکرہ صنف قاضی رشید بن زبیر نے کتاب الف حارثہ الفتح میں یوں کیا ہے۔

ذو اہدیٰ موسیٰ بن عمر بن عبد العزیز

الہندی صاحب الاستدالی معتد

مقلیٰ علیٰ منہ آحدی و سبعین

وما شین ہدیۃ

سیدہ کے حاکم موسیٰ بن عبد العزیز

عبد العزیز بناری نے مشہور میں

علیہ معتد کی خدمت میں ہدیہ

سینا۔

پھر اس پر یہ کہ تفصیل میں لکھا ہے کہ اس میں یکا علیہم بن احمی تھا جس کی نظیر دیکھنے
میں نہیں آئی، اور عمدہ نسل کے ہونٹ، اور گائے کے اتھار بن ان کا رنگ بالکل
نہ عجائب البدر طبع یہ وہی کہ کتاب اور غار و تخت میں ۲۰ طبع کرید۔

سیاہی تھا، سونے کے تین بجے، مشک و عنبر و ریشمی کپڑے، عروہ کا تخت، اور اسی قسم کی دوسری گولان قندشاہ اس پر یہ میں شامل تھیں۔

ہرے کی تفصیل سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی بن عمر بتاری بھی شے رعب اور دبیہ کا حکمران گذرا ہے۔

عمر بن عبد العزیز کا پوتا اور دولت پرور
ابوالنضر عمر بن عبد اللہ بن عمر بن عبد العزیز بتاری قرشی منصور کا چچا حکمران ہے، اس کا

حال علامہ سعودی نے مروج الذهب میں بیان کیا ہے، اور اس کے ذاتی حالات کم گمراہی کی حکومت کے حالات نہایت تفصیل سے لکھے ہیں، ایک جگہ لبنان کے حاکم کے ضمن میں بغیر نام ہے بلکہ اس کا ذکر کیا ہے۔

وكانت صاحب مملكة المنصوره
رجل من قریش من ولد هبار بن
الاسود
یہ اس کی اولاد سے ہے۔

دوسری جگہ کنیت ان نام کے ساتھ یوں ذکر کیا ہے۔

وكانت كان دخولي في بلاد المنصوره
في هذا الوقت، والملك عليها ابو المنذر
عمر بن عبد الله
یہ اس کی اولاد سے ہے۔

رحم سعودی کا پیرایان دیکھ کر کہتے ہیں کیونکہ دولت ہبار یہ کے بارے میں اس قدر مفصل تذکرہ کسی اور مورخ اور سیاح نے نہیں کیا ہے، اس تفصیلی بیان سے اس حکومت کے متعدد پہلوؤں پر روشنی پڑتی ہے، اگرچہ یہ تمام چشم دید حالات صرف ابو المنذر عمر بن عبد اللہ ہباری کے دور حکومت سے تعلق رکھتے ہیں، وہ کہتا ہے کہ میں ستتر کے

بعد (مستحق میں) بلاد منصوبہ میں داخل ہوا تو دیکھا کہ یہاں کا حاکم ابو المنذر دھرم جسہ ائمہ
 ہے اور اس کا ایک وزیر ہے جس کا نام برات ہے، بادشاہ کے دربار کے ہیں ایک کا نام محمد
 اور دوسرے کا نام علی ہے، دین میں نے منصوبہ میں عرب کے ایک سردار اور حاکم کو دیکھا جو قزو
 کے نام سے مشہور ہے، منصوبہ میں علویوں کی بہت بڑی آبادی ہے علویوں میں محمد بن علی
 اور محمد بن علی کی اولاد بھی موجود ہے، سندھ کے لوگ منصور اور ہندو کے آل ابن ابی الشواہد
 کے درمیان طشکوہ تعلقات اور رشتہ دار ہیں، یہ لوگ منصور دھرم کے خاندان میں
 ہمارے زمانہ میں حکومت ہے حضرت بیتا بن اسود کی اولاد سے ہیں، یہ لوگ جو عمر بن
 جعدا بن یزید کے لقب سے مشہور ہیں، یہ نسبت حضرت عمر بن عبد العزیز ظلیفہ اموی کی طرف
 نہیں ہے۔

ان کا پایہ تخت منصور ہے جو گمان سے مدنی فرسخ سے پچیس فرسخ کی دوری پر
 ہے، ایک فرسخ آٹھ میل کا ہوتا ہے، حکومت منصورہ سے متعلق جو علاقہ ہے اس میں
 تین لاکھ ایسے دیہات اور بستیاں ہیں جن کا شمار ہو سکتا ہے، پوری مملکت میں کھیتیاں
 درخت اور قریب قریب آبادیاں ہیں، اس میں سید و سمندی ڈاکو نامی ایک قوم ہے جس
 سے اکثر جنگ بگڑتی ہے۔

منصورہ کے بادشاہ کھاس اتی جنگی ہاتھی ہیں، اور یہاں کے جنگی اصول کے مطابق
 ہر ہاتھی کے ارد گرد پانچ سو بیل نوج ہوتی ہے، ایک ہاتھی ایک ہزار گھوڑوں سے قتل
 کرتا ہے، میں نے منصورہ کے حاکم کے یہاں دیکھا ہے اتنی دیکھے جاپانی ہرادی اور حملہ آوری
 میں عمدہ اور ہندوستان کے تمام راجوں جہاں میں شہد ہیں، ان میں سے ایک کا
 نام منقر قلس اور دوسرے کا نام جندہ ہے، منقر قلس کے بارے میں ان اہل ان میں
 پہلے سے حیرت انگیز واقعات مشہور ہیں، ایک واقعہ یہ ہے کہ جب منقر قلس کا سامنہ لگیا
 تو وہ کئی دنوں تک بھوکا پیاسا کر ٹھیک آوری کی طرح رفتار ہوا اس کی آنکھوں سے

تذکرہ بعض مورخوں نے لکھا ہے، ان دوہ کی بنا پر یحییٰ بن محمد صاحب منصورہ خاندان پرانی
 کا حکمران تھا جس کی حکومت پہلے سے سندھ پر تھی بلکہ بنائین کے باشندے بھی اس کو فرج
 دیتے تھے اور وہ دوسرے پتاری مکرانوں کی طرح جو جاسید کا خلیفہ پڑھتا تھا، پر رٹا
 مذہبی اور دیندار حکمران تھا اور اسلام کے شرعی قوانین اور حدود کا کڑا قائل تھا یہ یحییٰ بن محمد
 اسی محمد کا لڑکا تھا جسے سعودی نے ابوالمذہر عمر بن عبداللہ بتادی لایا تھا، اور اس کا
 سلسلہ نسب یوں ہے، یحییٰ بن محمد بن عمر بن عبداللہ بن عبدالعزیز بتادی قرشی۔

عمر بن محمد سے لے کر چوتھی صدی ہجری کے نصف آخر تک کے پتاری مکرانوں کے
 یہ چند نام انسان کے مختصر حالات ہم نے مختلف کتابوں سے پیش کیے ہیں ظاہر ہے کہ ظلم
 و ستم میں غرق ہونے والی حکومتیں ان کے حالات اور بھی مکرر گزرے ہوں گے، یہ بھی
 ہو سکتا ہے کہ اس درمیان کے بھی بعض مکرانوں کے نام نہ معلوم ہو سکے ہوں۔

ملوک پتاریہ کے زمانے اور اوقات | دولت پتاریہ کا سب سے دہائی عمر بن عبدالعزیز
 پتاریہ کا خلیفہ بن منصور کا خود مختار بادشاہ بنا
 اگر اس نے سب سے پہلے مکرانوں کی ناکارہی میں اس کی اولاد مکران تھی، جیسا کہ اس کے
 ساحر زبیر بن بکارت نے لکھا ہے،

والی السنداء اليوم من دلتا مصر
 بن المذہب
 اس خطبہ کا مکمل عربی نسخہ کی اطلاع

زبیر بن بکارت نے اپنی کتاب حبرۃ الساب قریش میں لکھی، جب وہ مکران کا حاکم تھا
 خلیفہ بغدادی نے امجد الشاہد بن سلیمان طوسی کا نقل نقل کیسے ہے کہ زبیر بن بکارت
 نے اس کتاب النسخ پڑھا کہ فرحت پانے کے بعد میسرے دن انتقال کیا، زبیر کا انتقال
 ۳۵۰ھ میں ہوا، اس کا خلیفہ یہ ہے کہ اس وقت عمر بن عبدالعزیز کے بجائے اس کی

تذکرہ الساب قریش بن ابیہ امیر بن جلدات میں ۳۵۰ھ طبع مصر

وہاں میں کوئی شخص سندھ کا حاکم تھا، جس قدر اس سے معلوم ہوتا ہے اس کا انتقال شہد کے قریب ہوا، اس کی روضہ کاؤں سال کے قریب مکران رہا۔

اس کے بیٹے عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز کا جو والدہ پرگہ بن شہرہ نے بیان کیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ شہد میں سندھ کا حاکم تھا۔

اس کے دوسرے بیٹے سوری بن عمر بن عبدالعزیز کے بارے میں قاضی فہید بن زبیر کا بیان ہے معلوم ہوتا ہے کہ خلافت میں موجود تھا، اس سے اسی سال خلیفہ راشد کو پہنچا تھا، ہو سکتا ہے کہ اس کی حکمرانی کا یہ سال ۱۰۰ ہجری میں اس نے اسی مناسبت سے خلیفہ کو یہ یہ رمانہ کیا ہو۔

عمر بن عبدالعزیز کا پوتا عمر بن عبداللہ مسودی کے بیان کے مطابق شہد میں کامیاب حکومت کرتا تھا۔

عمر بن عبداللہ کے بن دو شاہزادہ محمد بن محمد بن محمد بن مسودی نے مسودہ میں دیکھا تھا معلوم نہیں کہ وہ کب مکران چلے اور مکران چلے بھی یا نہیں؟

یعنی بن محمد بن کا کہہ ابدلت نے کیا ہے اس کے ساتھ کی نہیں صرف اس سے ہو سکتی ہے کہ خود ابدلت شہد میں موجود تھا اسی کے ملک جنگ اس نے دیکھا تھا۔

شہد ۱۱۳۱ میں سلطان محمود غزنوی | شہد ۱۱۳۱ میں محمود غزنوی کے ہاتھوں دولت پراساریہ کا خستہ امر کی طرح مسودہ کی بنیادی حکومت کی سلطان

محمود غزنوی کے ہاتھوں ختم ہوئی، ۱۱۳۱ میں حرم شہد نے حرم اسباب میں لکھا ہے۔
دست اول اولاد و ملکها، اہل حق القطع عمر بن عبدالعزیز پراساریہ کی اولاد منہم

امر صفتی زمانہ تھا، آیام محمود مکران رہی یہاں تک کہ جاسے زمانہ میں
بن سبکتگین صاحب مادیات و امیر سلطان محمود غزنوی کی حکومت

من خراسان۔ دہرہ اسباب صفتی ختم ہوئی۔

اور نیز یہی حیات مملکتان خلدون کی نقل کی ہے۔

مملکتان شیراز مملکتان خلدون و دوقل نے محمد غزنوی کے ہاتھوں اس مملکت کے
خاتم کی حالت میں تھی جس سے معلوم ہوتا ہے آخر مملکت شیراز شروع شدہ میں اس مملکت
کا خاتم ہوا۔ دن بھر نے کہا ہے کہ نصف ذی قعدہ ۵۸۰ھ میں سلطان محمود نے سرماہیہ
پر حملہ کیا، اور اس کی فتح کے بعد ہی شہر پر حملہ کیا۔

وقصد السورۃ و صفت سورۃ و فتح کے محمد غزنوی نے شہر کا قصد کیا
صاحبان دولت و امن الاسلام فلما بلغہ ہول و شہد کا ملک اسلام سے مرتد ہو گیا
بلکہ بھی عین الدولہ خانہ قباغی قباغیہ کے سلطان محمد کی آمد کی خبر ملی تو نہایت
نبیاض اشیہ قصدہ ہمیں اللہ پھر گریز کی ہڈیوں میں چھپ گیا، محمود نے
من موضعین فاعطاهم و جنہ۔ اور جس کے اس کے ساتھ نہ گیری نہ ہی
فقتلوا اکثرہم و خرب مدینہ۔ بلکہ وہی اکثر قتل کیے گئے اور بہت سے عرب
کثیرہ و ملوکیہ منہم الا اقلیہ۔ ہم نے یہی حکم کیا ہے۔

ابن خلدون نے بھی کہا ہے کہ منصور کا ملک اسلام سے مرتد ہو گیا تا تو سلطان محمود
نے منصور پر چڑھائی کا قصد کیا اور اسے اس کی خبر ملی تو ہڈیوں میں چھپ گیا، محمود ان
جھاڑوں کو سلطان کی فوج نے گیر لیا اور اس کے ساتھیوں کو قتل کرنا شروع کیا یہاں تک
کہ سب کو قتل کے گٹھ مار دیا۔ پھر سلطان یہاں سے بھاڑ گیا وہاں کے لوگوں نے اس کی
اطاعت قبول کی، اور سفر شہر میں غزنویوں میں آگیا۔

مما احتجب منصور کے ارتداد کی حقیقت سلطان منصور کے اسلام سے مرتد ہونے کی تصدیق
بڑی صورت اخیز لدقالبی نقد و نظر ہے جیسا کہ
معلوم ہوگا لو کہ منصور انتہائی دیندار و دل سنت و انجاعت میں سے تھے، اور امام و ائمہ

کے فریق پر شدت سے حال تھے، منصورہ میں بڑے بڑے ظاہری ملہ فقہاء اور قضاۃ تھے، دولت بناریہ کا سرکاری مذہب ظاہری تھا، احمد اہل سے آخر تک جہاں خلفا سے متعلق رہے، اس پاس کے ہندو راجہ راجہا جہاں سے ان کے تعلقات خوشگوار تھے، اور کے راجہ نے ان سے اسلام قبول کیا اور ان کی ترغیبوں نے ایک عالم و فاضل کے ذریعہ تبلیغ اسلام کا کام انجام دیا، ان ہی کے زمانہ میں سندھ کا ایک راجہ سلطان ہوا، اور کعبہ کے لیے مگر اس قدر زمانہ عقیدت پیش کیا اسی طرح بناری مکرانوں نے خالص دینی اور اسلامی کام کیے جو ان کے دور حکومت کے لیے قابلِ فخر کارنامے ہیں، ان عقائد کے پھرتے ہوئے سلطان محمود کے ہندوستان پر بار بار باغیہ بپا کرنے کے زمانے میں منصورہ کے بادشاہ کا اسلام ہی سے برگشتہ ہو جانا بالکل قرین قیاس نہیں ہے، اور نہ کوئی اس کی دلیل پر اور اگر اسلام سے مرتد ہو جائے گا مطلب اسامی شیعہ اور باطنی بن جانا ہے تو یہی قرین قیاس نہیں ہے، نشان اور اس کے اطراف میں اسامی شیعوں نے شورش برپا کر کے ہندو کی حکومت پر قبضہ کیا تھا جن کو سلطان محمود نے مشرق میں ملتان سے مست و نابود کیا جس سے ان کا زور ٹوٹ گیا، اس کے میں سال بعد منصورہ کے حاکم کا شیعہ باطنی ہونا بالکل غیر قرین ہے، خاص طور سے اسی حالت میں یکہ ملتان اور منصورہ کے درمیان کالی لادی ہے، اور منصورہ میں باطنیوں کا ہم تک نہیں ملتا ہے

اصل بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ سلطان محمود غزنوی کی فتوحات کی بیجا نے ہندوستان کو اس طرح اپنے علاقہ میں لے لیا تھا کہ چاہے کشمیر، سندھ اور گجرات تک اس کی حکومت میں آگئے تھے، سندھ اور ملتان کی خود مختار عرب حکومتیں بھی اس کی حکومت کا حصہ بن چکی تھیں، صرف منصورہ کی ایک حکومت اب تک الگ تھی، لہذا اسے بھی دولت غزنویہ میں کرنے کے لیے جواز کی شکل و صورت دی گئی، اور منصورہ کی خالص سنی اور متصحب دینی حکومت کی پیشانی پر اتحاد کا ٹیپہ لگا کر اس کو بھی فتح کر لیا گیا، قابلہ، یہاں اس لیے کہا گیا کہ منصورہ

میں ملویوں کی بہت بڑی آبادی تھی لیکن ان میں ایسے لوگ بھی تھے جن کے آباء واجداد ہندو تھے اس کے خلاف غرور و جفاوت میں نمایاں حصہ لے چکے تھے اور جہاں بھی ان ملویوں کا زور چلتا رہا ہے اس کام سے نہیں چمکتے تھے، جیسا کہ ان ہی لوگوں نے ملتان کی سن حکومت کا افتتاح دیا تھا، یہ سنا ہے کہ محمود غزنوی کو منصورہ کے ان ملویوں اور ان کے طرفداروں سے خطرہ محسوس ہوتا رہا اور اس نے منصورہ کی اپنی حکومت میں مثال کوٹنے کے لیے ارتداد کی ہر مہم کی کوئی پروا نہ کی، ملک گیری کی پالیسی میں یہ سب باتیں منہ بولتی ہیں، غمناک کی حکومت اگرچہ منصورہ سے ختم ہو گئی، مگر ظاہر کہ اس حکمران خاندان کے افراد دیگر عرب قبائل کی طرح شدہ و خیر و میں آباد رہے ہوں گے، انہیں ان کی نسلیں چلی ہوں گی۔

فی الحال ہیں بیماری خاندان کے کسی قابل ذکر شخص کا حال نہیں مل سکا، البتہ حضرت شیخ الاسلام بیادین زکریا بن محمد ملتان سے تعلق رکھتے ہیں، رحمۃ اللہ علیہ اسی بیماری خاندان کے حکیم و چراغ ہیں، جنہوں نے منصورہ کے بنو سیاح کے تقریباً تین سو سال بعد ملتان میں رشد و ہدایت اور علم و فضل کی بساط بچھائی اس بیماری خاندان نے اپنے دینی و سہادہ کے ذریعہ بیماری حکمرانوں کے تحت و تابع سے زیادہ دوام و ثبات پایا اور ملتان کا نام اس خاندان کا علم و فضل کی وجہ سے مرقوم روشن رہا۔

نظام حکومت اور ملکی انتظام

منصورہ میں بیماری حکومت | علامہ سید سلیمان ندوی نے غریب ہند کے تعلق سے اس کے قیام کا پس منظر | میں لکھا ہے کہ محمد بن قاسم نے پہلی صدی ہجری کے آخر میں سندھ اور ملتان کو فتح کیا، اس کے بعد سے تقریباً سو برس تک یہ ملک پہلے دیش پھر بغداد کا جزو رہا، تیسری صدی ہجری کے پنج میں مستعصم باللہ کے بعد مرکز کی کمزوری کے سبب یہاں کے عرب گورنروں نے خود مختاری سی حاصل کر لی اس کے

بعد میں ہندو راجاؤں نے کسی کسی حصہ پر قبضہ کر لیا، اللہ کہیں مسلمانوں نے اپنی مائیں کھڑی کر لیں، سلطان محمود غزنوی کے حملے تک ان میں سے بعض بعض مسلمان رہا میں سندھ میں قائم تھیں، ان میں سے دو نسبتاً ذرا بڑی تھیں، ایک سندھ کے سرے پر منصورہ میں اور دوسری سندھ کے حاتمہ پر لختان میں، چوتھی صدی ہجری کے آخر تک جو عرب سیاح یہاں آئے تھے وہ ان دونوں اسلامی ریاستوں کا حال بیان کرتے آئے ہیں۔

آگے چل کر لکھا ہے کہ عربوں نے سندھ کا علاقہ فتح کرنے کے بعد وہاں اپنی واکھیاں قائم کیں، قریش، کلب، تمیم، اسد اور یس و جبار کے بہت سے قبیلے یہاں کے مختلف شہروں میں آباد ہو گئے، اور تیسری صدی ہجری کے پچھلے تک ان کی حکومت لختان سے لے کر سندھ تک کسی نہ کسی طرح قائم رہی، لیکن آخر کار مینی اور محازی عربوں کی خانہ جنگی نے ان کو برباد کر دیا، اور بہت سے علاقے ان کے ہاتھوں سے نکل گئے، تاہم لختان اور منصورہ دو ریاستیں ان کی بیٹی تھیں جو سلطان محمود غزنوی کے حملے تک قائم رہیں۔

منصورہ میں دولت و ترقی کے لیے حالات کی ساز گاری کا سلسلہ ابھی خلیفہ ہشام بن عبدالملک کے زمانہ سے شروع ہوتا ہے، حکم تیم بن ریضی کو عبید بن جعد بن عمر بن قریظ کی جنگ سندھ کا حاکم مقرر کیا گیا، تمیم کی کڑھوی کی وجہ سے سندھ کے نظام مملکت میں بہتری پھیل گئی، اور سندھ و طمان کے مسلمان اپنے اپنے مرکزوں اور شہروں کا چھوڑ کر نکل گئے، علاقہ کچھ کے علاوہ ہر جگہ ہندو راجاؤں نے سر اٹھایا اور قبضہ کرنا چاہا، ان حالات میں یہاں کسی اچھے حکمران کی ضرورت تھی، چنانچہ ہشام نے قیس کے مرنے کے بعد حکمران حمانہ کلی کو شام میں سندھ کی حکومت سونپی، حکم نے محمد بن قاسم کے صاحبزادے عمرو بن محمد بن قاسم کی مدد سے سندھ کے حالات پر قابو پانے کی کوشش کی اور اسے ہم احمد مملکت میں داخل ہوا کہ حالات درست کیے، سب سے پہلے ایک مرکزی مقام محفوظ کے نام سے آباد کر کے ان کو

فرجی سرگرمی کام کر بنایا اسی چھاؤنی سے اطراف و اطراف میں فروغ کشتی کی آگے چل کر حکم
نے ایک اور شہر منصورہ کے نام سے آباد کر کے اسے پورے سندھ کا مرکز اور دارالامارت
قرارداد کیا بعد میں اسی اور جاسی شمال و مقام کا مستقر ہوا، حکم نے محفوظ اور منصورہ
دونوں مرکزوں میں حفاظت جمع کر کے سندھ میں فتوحات حاصل کیں اور علاقے نکل گئے
تھے ان کو واپس لیا، اس کے دور حکومت میں عوام بھی بہت خوش اور مطمئن ہو گئے تھے،
مگر حکم کے قتل ہوتے ہی پھر وہیں اسی حکومت کو مرکز پر لگئی اور حکم سے پہلے جو بھری
پھیلی ہوئی تھی واپس آ گئی۔

آخر جاسی خلیفہ منوکل کے قتل ہونے کے بعد شکار میں بتاریوں نے منصورہ پر
قبضہ کر کے پورے سندھ میں اپنی حکومت قائم کر لی اور اس کے پہلے ہی مکران، عربین، بلوچ
بتاری نے اپنے استقلال کا اعلان کر کے یہاں اس دامن قائم کیا اور نہایت کامیاب
حکومت کی۔

سندھ کی ابتری میں بڑا ہاتھ خود مسعودوں کی باہمی قبائلی
جنگ کا تھا جو یمنیوں اور مجازیل میں نزاریہ اور قطانیز کے ہم سے ہر ستر اسلامی
مالک کی طرح سندھ میں ہی رہا تھی، ان خانگی قتلوں نے عجیبوں کو موقع دیا کہ وہ کسی ایک
جماعت کا ساتھ دے کر فتنہ کی آگ بھڑکائیں، اور شیعیت کی تحریک کو کامیاب کر دیں،
غیر ملکیوں اور خواتین کی ریشہ داناہوں اور خفیہ سازشوں نے سندھ کو اپنا مرکز بنا رکھا
تھا اور کرمان و سکر میں حصے کر کے سندھ اور طنائی تک یہ لوگ اقتدار کی خفیہ اور
طائیفہ جنگ کرتے تھے، ان ہی غازی اور داخلی فتنوں اور شورشوں میں منصورہ اور طنائی
کی حکومتیں قائم ہوئیں اور اپنے چاروں گوشہ آدمی میں ایک مدت تک روشن رکھا، یہی
جہیں بلکہ اس دن اس مقام کا بہترین مظاہرہ بھی کیا۔

دولت ہزاریہ کی استقلال، اور خود مختار و حیثیت | سلطان پنجاب اور منصورہ

دستوں کی دلاؤں حکومتیں عرب مورخوں اور سیاحوں کے نزدیک مستقل حکومت کی حیثیت رکھتی تھیں اور وہ ان کو اسی قبیلہ سے پاؤ کرتے تھے، سعودی نے کہا ہے:

وصاحب مملکۃ بلاد الحجاز و نجد	ملکات تان کا حاکم سامان ملای غالب
من قریش من یوسا بن لوی بن	کی اور سے ایک قریشی شخص ہے اسی طرح
غالب و کنان صاحب مملکت	ملکوت مشعرہ کا حاکم بنی تان اس کی اولاد
المنصور و نجد من قریش من	سے ایک قریشی شخص ہے اور ملک مشعرہ
ولد عباد بن الأسمود و المذنب	اور ملک تان کی حکومت عبدالاسلام
فی حولاء و ملک عباد المذنبان	غیر الی ہے۔

متواتر اساتذات من حدیث الاسلام

ملوک مشعرہ ایک خاص اعتبار سے تھے اور اپنے ہائی ملک میں جب اعز بن قریش بنی ہزار کی طرف غصب ہو کر بنو عمر بن عبد العزیز کہ جاتے تھے سعودی نے کہا ہے:

و اعز بن یمنی عمر بن عبد العزیز
ولیس هو عمر بن عبد العزیز عمر بن
الأمریؑ

زہیر بن کار و عمر بن حرم بن کوہ الیؑ سے اور صاحب مشعرہ کہا ہے اسطرحی اور
یا قوت عمری نے ایک اور مشعرہ نے سلطان کہا ہے، سعودی نے ملک مشعرہ اور صاحب
مشعرہ کے خطاب سے ان کو یاد کیا ہے۔

بہتری مکرانوں نے اپنی خود مختاری اور حرم کی داخل آزادی
خلافت عباسیہ کا خطبہ کے باوجود اپنے کو مرکز خلافت بننے اور سے وابستہ رکھا کر رہا

قاضی شہید بن زہر کے بیان کے مطابق سیدی بن عمرو بن عبد الصمد بن ہبیری صاحب منہج
 نے سلسلہ میں خلیفہ معتز کی خدمت میں جو گویں قسودایا و تحائف بھیجے تھے ان کی تفصیل لکھنے
 سے معلوم ہوتا ہے کہ ہبیری مکرانوں کے تعلقات عباسی خلفاء سے نہایت خوشگوار و پرورش
 تھے اور وہ ان کے نام کا خطبہ پڑھنے کے ساتھ ساتھ ان کے گن گن گئے تھے۔

جن عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ سے سلسلہ سلسلہ تک تقریباً اکیس
 خطبہ ہبیری حکومت میں پڑھا گیا مکران میں منہج کے مکرانوں نے خلافت ہبیریہ

کے جن خلفاء کا خطبہ پڑھا ان کی تعداد پندرہ ہے، ان میں آخری خلیفہ ابو عباس قادر
 باللہ احمد متوفی ۳۳۵ھ نے اکتالیس سال تین ماہ خلافت کی، اور دس سو کی مدت تک
 ہبیریہ تھوڑی سی، ان کے بعد یہ ہیں،

۱۱۱ مختصر باللہ	ابو جعفر محمد بن سونکل	وفات رجب الآخر ۳۳۵ھ
۱۲۱ مستعین باللہ	ابو عباس احمد بن سونکل	طبع ۳۳۵ھ
۱۳۱ معتز باللہ	ابو حمید شہ محمد بن سونکل	وفات شعبان ۳۳۵ھ
۱۴۱ امجدی باللہ	ابو محمد اسحاق	وفات ۳۳۵ھ
۱۵۱ معتز علی باللہ	ابو عباس احمد بن سونکل	وفات ۳۳۵ھ
۱۶۱ معتز باللہ	ابو عباس احمد	وفات رجب الآخر ۳۳۵ھ
۱۷۱ مقتدی باللہ	ابو محمد محمد	وفات ذی قعدہ ۳۳۵ھ
۱۸۱ معتز باللہ	ابو الفضل جعفر	قتل ۳۳۵ھ
۱۹۱ قادر باللہ	ابو منصور محمد	طبع ۳۳۵ھ
۲۰۱ امجدی باللہ	ابو عباس احمد	وفات رجب الآخر ۳۳۵ھ
۲۱۱ مقتدی باللہ	ابو اسحاق ابو جعفر	طبع موسم ۳۳۵ھ
۲۲۱ مقتدی باللہ	ابو القاسم عباس	طبع ۳۳۵ھ

۱۲) مطیع ثرہ	ابو القاسم فضل	خلع ۳۲۳
(۱۳) طائت ثرہ	ابو بکر محمد انور	خلع ۳۲۴
(۱۴) قائد ثرہ	ابو عباس احمد	دفات ۳۲۵

ملوک منصورہ کے بیرونی تعلقات

ملوک منصورہ عباسی خلفاء کا خطبہ پڑھ کر ان سے وابستہ تھے، مگر اپنے تمام خارجی اور داخلی امور و معاملات میں سپاہ و سفید کے مالک و حاکم تھے، نیز مالک سے ان کے تعلقات تھے، جس سے ان کی شہرت و عظمت اور غلبہ و شوکت کا پتہ چلتا ہے، اس سلسلہ میں بغداد کے آل بن ابی الشوارب سے گونا گوں اور دیرینہ تعلقات خاص طور سے قابل ذکر ہیں، جن کی گہرائی پر ایسا و حقائق اور حقائق سے گذر کر کسی تقریر اور شہادت تک پہنچنا ہول محض، مسعودی کا بیان ہے۔

وبین ملوک المنصور و آل بن ابی الشوارب اتفاق
منصورہ کے بادشاہوں اور قاضی ابن ابی
وآل داہن (ابن ابی الشوارب) اتفاق
ان دو گروہ کے قدامت میں قرابت ایسی دیرینہ
قرابت و صلت و نسب
پہلے میں ہے۔

قاضی ابن ابی الشوارب بغداد کے قاضی القضاۃ فی عباسی دور خلافت میں ان کا
خانان پشتر پشت سے طرہ و دیں کا گھر تھا، قضاۃ آل ابن ابی الشوارب خلفاء کے
بعد سب سے زیادہ اثر و سرور اور اقتدار کے مالک تھے، اس غلام میں مجدد قضاہ
کے ہذا مجد طرہ صاحب بن اسید رضی اللہ عنہ کے نانہ سے چلا آیا تھا، جن کو فتح مکہ کے بعد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کرا قاضی و حاکم مقرر فرمایا تھا، اس دور کے پیاری حکمرانوں کے
اس خاندان سے چند در چند... یعنی تعلقات سے پتہ چلتا ہے کہ خود بھی کس قدر معزز و
محترم شمار کیے جاتے تھے، اور ان کی علمی و دینی زندگی کس قدر اور بڑھتی تھی۔

خاموشی میں آگ بڑھ کر حکومت اپنے وقت میں عالم اسلام کی سب سے بڑی اور با اقتدار طاقت تھی، جو مرکز بغداد پر قابض و ذریعہ جو کہ اس وقت کے سیاہ و سفید ملکوں کی تھی اس سلطنت کے دوسرے حکمران حضرت عبداللہ سے بھی بیاریوں کے تعلقا تھے، اور جیسے کہ مقدسی نے بیان کیا ہے منصور کا ایک سفیر و نائبہ حضرت عبداللہ کے بیٹے کے پاس شیراز گیا تھا۔

پہلے یوں کی شہریت دوسرے ممالک میں دور رس تک تھی جس کی وجہ سے بعض اوقات دوسرے ممالک کے امراء اور حکام منصور کے رہتے تھے سلسلہ میں حمزہ ثانی ایک عرب حاکم و سوار وہاں پر سوج و تھا جیسے مسعودی نے بھی لکھا تھا، اس کا بیان ہے،
و نایف بہار جلا صیدنا من العرب میں نے منصور میں ایک عرب سوار اور
و ملک امن ملو کہم و هو المصنعت بادلاہ کہ دیکھا جو حمزہ کے نام سے ملے
بجسز

۱۱۱

منصورہ میں طویلوں کی آبادیاں | آئی یہاں مجازی تھے اور ان کے جدا علی عمر بن محمد
اور ہر امن سکون تھا | نے یہاں کے مقابلہ میں مجاہدوں کو ساتھ لے کر

خارج پائی تھی، اس پیمان کی حکومت میں مجاہدوں کو سندھ میں بڑی حمایت کی نہ تھی غصیبائی،
اور زیادہ سے زیادہ یہاں اگر آباد ہو گئے، خاص طور سے طویلوں کو خوب چنایا، کیونکہ عام
طور سے طوی جیسی خلافت کے خلاف شریعت و بغاوت میں سرگرمی دکھانے کی وجہ سے بطور
لہجے غلط محسوس کرتے تھے، ان میں بے گناہ بھی شگ و شبہ کی نظر سے دیکھے جاتے تھے۔
یہاں کی حکمران ان بے گناہ طویلوں سے محبت کرتے تھے اور ان کو بغیر کسی شک و شبہ کے اپنے
یہاں رہنے کی اجازت دیتے تھے، چنانچہ خود مرکز منصورہ میں ان طویلوں کی ہیبت بڑی تھی
آباد تھی جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت اور کاد سے تعلق رکھتے تھے۔

مسوری نے کہا ہے

وہیہا خلق من ولد علی بن ابی طالب منصورہ می حضرت علیؑ کے صاحبزادے
رضی اللہ عنہ، رضی عنہ ولد عمرو عویضی اور محمد بن علی کی والدہ سے ایک فرات
بن علی، و ولد محمد بن علیؑ

پتاری حکومت سے پہلے ہوا ملاؤ سید
حسن استقام اور غازی اور غازی فتنوں کے اس

مگر جو شورشیں بھرتی تھیں سرحد کی باہمی اکریز ش خون غریبہا کرنی تھی، ہشیعوں اور
طوروں کی خفیہ دیشہ دانیوں ہر طرف بے اطمینانی پیدا کیے جیسے تھیں، مگر پتاری حکومت
نے آتے ہی نقشہ بدل دیا، جو مسلمان پہلے دور کی ابتری میں اپنا مرکز چھوڑ کر یہاں سے نکل
گئے تھے وہ اپنے اپنے گروہوں میں واپس آ گئے اور حدود منصورہ میں واقع سندھ کی جوہند
رہائشی سرکشی کر رہی تھیں وہ بھی مرکز منصورہ سے وابستہ ہو کر سلطان چوگنیں، اور جیسی
عظیم الشان ہندو حکومت منصورہ کی اطاعت میں آ گئی، پتاری حکومتوں چونکہ بڑے مذہبی
اور دیندار تھے اور انھوں نے اپنے نظام ملک کی بنیاد اسلامی حکومت و سیاست پر رکھی
تھی اس لیے ہر طرف عدل و انصاف، امن و امان اور خوش حالی کا دورہ دورہ ہو گیا تھا جس کے
حکم پہلے کی تمام بھنوں کو بھولی کر سلطان زہد کی سر کرنے لگے، اور بلا کسی امتیاز کے تمام
رعایا ان کی اطاعت شمار ہی دل و جان سے کرتے تھے، ابن حوقل اپنے مشاہدات کی روشنی
میں دولت ہجاریہ کے مکرانوں کے حسن انتظام اور عدل و انصاف کا نقشہ ان الفاظ میں
کھینچتا ہے:

و ساموہم سیاستہ اوجیت بہا مکرانوں نے مکی انتظام میں وہ تالیف
و غلبہ الرعبۃ فیہم و ایشاہم و کلاہم سے رطاکہ دلوں کو ان کی طوٹ کھینچ

دفعہ کے میدان میں سپہ سالار ہونا چاہیے۔

کرمان و کرمان سے سندھ اور لختان تک اس خطہ میں داخل قسطنطنیہ کا زور تھا، علویوں کی شہریت
 ہر طرف عام تھی، ان کے دعاۃ و مبلغین کے بہت سے مرکزی مقامات تھے، لختان کی کئی حکومتیں
 پر اسماعیلی شیعہوں نے قبضہ کر کے وہاں سے باطنی اسماعیلی دعوت عام کی، اس فرقہ کے عالمی مرکز
 کا خلیفہ جاری کیا، ان کے مقابلہ میں غورج کی سرگرمیاں بھی کچھ نہ تھیں، طوران، قندھار،
 قندھار، بلخ و کرمان کے علاقے گویا غورج کے دامن تھے، بلکہ قندھار میں مستقل غورجی حکومتیں
 قائم کشت و خون میں سرگرمی دکھا رہے تھے، اور سب سے بڑا کہ خود وہاں پر آباد عرب قبائل
 کی باہمی آویزش اور قبائلی مصیبت کی آگ بھڑک رہی تھی، ان حالات میں مخصوص کے بہاری
 حکمرانوں نے جس حکمت عملی اور حسن تدبیر سے ان دامن بحال رکھا، یہ ان کا اختیاری کارنامہ
 ہے، حالانکہ یہ لوگ دلیہ سنت و الجماعت کے تقابلیہ ملک سے تعلق رکھتے تھے جو متبادل کی طرح ہجرت
 ہی متعلق اور صحت ہوتے تھے، ان کے ایک جانب طوران اور قندھار کے تندہ و مسند غورج
 تھے، اور دوسری جانب لختان میں بڑا سار کے بعد باطنی شیعہ تھے، جو فرقہ کی فاطمی حکومت
 کے گویا خاندان سے تھے، خود مخصوص میں علویوں کی بہت بڑی آبادی تھی، لیکن پورے بہاری
 دور حکومت میں ان مذکورہ قسطنطنیہ سے کسی کا پتہ نہیں چلتا، اس کی اس اختیاری حیثیت
 میں کوئی خاص حکومت، دوسری کا دعویٰ جس کی سرکشی، اور کوئی مسجد، بہاریوں کی دینی الشریعہ
 حسن سیاست، اس چھوٹی تدبیر ملک کو جو سامنے تھی، اور حسن تدبیر کی راہ دہیے بغیر نہیں
 رہ سکتا۔

ایک خطرہ تھا کہ اسی اندازوں کا متحمل
 سندھ کے لوگ بہاریہ کی سیاست اور حکومت

کا کام ہوتے تھے، آل ہویہ سے ان کے تعلقات دوستانہ تھے، اس لیے ان کے باغیوں اور دشمنوں
 کو بہتے گلے پہنچا دیے جاتے تھے، اور دلی حکومت کے شورش پسندوں کو اپنے لیے بھی

ظلمت کے لئے، وزیر ابو جبار محمد بن حسن، ظہیر الدین روز رازی متولی لشکر کے ذریعہ ان کے
 میں کھاتے کر مشعر میں مصفاہ اللہ دہلی کے حکم دیا کہ فارس کے علاقہ میں پناہ گزینوں کو
 کو قتل کر دیا جائے، چنانچہ شیراز میں ان کا قتل عام ہوا جس کی وجہ سے انہوں نے پورے علاقہ
 فارس میں شورش برپا کر رکھی تھی، مصفاہ اللہ نے ان کی سرکوبی کی، یہاں تک کہ وہ کرمان کی
 طرف بھاگ گئے جب وہاں بھی ان کو امن نہیں دی سکا تو سندھ کے حاکم سے اجازت لے کر یہاں
 آئے، اور حاکم سندھ نے ان کو قتل کر دیا۔

فدائے فقیہہ ضروریۃ الی قصد من ترک کرۃ سندھ کی طرف ۱۱۶۲ھ میں انہوں نے حاکم
 بلاد السند کو استاذ الفاضل کھائی سندھ کے داخلی باغیچہ جاری تو اس نے
 دخول بلادہ و اظہار لہذا القبول بظاہر سے منع کر دیا، اور ان کے استقبال کے بجائے
 و طرح لا استقبال لہذا و سبب یہ تھا کہ اپنی پہلی فتح طغلوئی تریبہ کی
 اوصحابہ صفین، و بچالہ اور کہا کہ جب ترک حدود سلطنت میں داخل
 و داخلہ علی الايقاع بھڑے بہتیں لڑیں، و لڑیں، چنانچہ اس کے
 اذ اوخلو ابیہم و ففعلوا ذلك تو یہیں سے یہاں آیا، اور چند دنوں کے بعد
 و لہذا و لا فہر لا فہر و لا فہر کوئی رنج کا جو مشورہ کے یہ بیان دے گئے
 بین القتلی و ہر بیا تحت التلی سندھ بھی وقت میں بھاگ گئے۔

بظاہر یہ لوگ سندھ میں اگر فتنہ و فساد برپا کرتے، اور آل بویہ جیسی پر شکوہ حکومت کو
 پریشان کرنے والے سندھ کی حکومت کو بھی پریشان کرتے، اس لیے حاکم سندھ نے ان
 کو بڑی حکمت ملی سے ختم کر دیا۔

ساری حکمرانوں نے ان دہلی کی برتری اور فسادات کو
 جنگ طاقت اور جنگی انہی کو دہلی کے لیے اپنا فوجی لشکر چاہتے تھے، یہاں تک کہ ان کی فوجی

کے ہمس کئے زیادہ فوجی سپاہی اور لشکر رہیں گے !

آٹھ سالہ جنگ اور اسلحہ اس زمانہ میں سندھ اور دوسرے ملکوں میں تلوار اور نیزے عام

آلات جنگ تھے۔ ان کے علاوہ بھاری مکرانوں کے یہاں کون

کون سے آلات حرب تھے جن سے وہ لڑائیوں میں کام لیتے تھے؟ ان کے بارے میں براہ راست

ہیں معلومات نہیں ہیں، البتہ یہ ظاہر ہے کہ جو اسلحہ جنگ ان سے پہلے سندھ کے جہاسی

امراء حکام استعمال کرتے تھے ان ہی کو وہ بھی استعمال کرتے رہے ہوں گے اس کے سوا

وہیں سندھ میں جہاسی حاکم کے اسلحہ خانہ کا جائزہ لینا چاہیے، قاضی رشید بن ربیع

منصورہ کے جہاسی حکمران عمران بن موسیٰ برکی مقتول فدا علیہ السلام کے سرداری

اسلحہ خانہ میں ان آلات کے لئے کی خبر دی ہے (۱) سات سو تین ہند کی نیزے جن پر بدن

بھرا ہوا تھا (۲) سا بڑی زرہیں (۳) اونچے قسم کے طوقی جنگی لباس (۴) تبت کے بکتر

اور سینہ بند (۵) لوہے کے سینہ بند (۶) بامہ بند (۷) ساق بند (۸) خود (۹) گھوڑوں

کے پچھلوں کے ٹانگے اور زہریں، اور اسی قسم کے بہت سے دوسرے سامان جنگ جن کا

کئی شمار نہیں تھا۔

اس فہرست سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں سندھ کے قرب مکران ان آلات جنگ

سے کام لیتے تھے، اور اسی قسم کے سامان جنگ سندھ کے بھاری و درمیدگی کا مظاہرہ ہوں گے

قرب دربار کی سامان حکومتوں کے پتھاریوں کے پورے دار حکومت میں قرب دربار کی

ساتھ مسلح و مصالحت کسی مسلم یا غیر مسلم حکومت سے، تھامی یا دفاعی جنگ

کا پتہ نہیں چلتا، اور ان کا پورا مسلح کی کائنات کا معلوم ہوتا ہے، البتہ منصورہ کے دوسرے

مکران کے زمانہ میں بابو محمد نے منصورہ پر جب یلغار کی تو اس نے طاقت کے ذریعہ اسے

شکست دی، ان کی سامان مکران طاقت نشان کے بوجہ کی تھی مگر یہ بھی جہاسی خلفاء

کے نام کا خلیفہ پڑھتے تھے اور منصورہ کے بہاریوں کے ہم سیاست تھے، نیز وہوں جگہ کے مکران سیالپور کے اس لیے ان میں کوئی اختلاف نہیں تھا اور نہ کبھی متعلقہ کی صورت پیدا ہوئی، منصورہ کی حیدرآبادی میں ایک قدیم غیر مسلم حکومت اور کے بہار، اوجھ کی تھی جس طرح تونڈ کے راجے تان کے ہوتے تھے ہندو آزادی کیا کرتے تھے اور کے رہے بھی منصورہ کے ہوتے تھے جس کے عزیز سے جنگ کر سکتے تھے، مگر بہاریوں کی سیاست اور تہذیب و ملت کے لیے اور کو اپنی اطاعت و مان میں لے لیا تھا، اس طرح اس کی طرف سے بھی بے فکری تھی، اس لیے سندھ کی ساملی قوم سید جان کی ہیبت سے جنگ جاری نہ کر سکتی تھی۔

سندھ سے لیکر ہندوستان کے ساملی علاقوں تک سید
 میکر قوم سے جوڑیں اور ایشیا
 نامی ایک قوم آباد تھی، یہ لوگ سندھ کی رہنمائی اور ڈاکو
 تھے، بحری ڈاکو، ان کا پیشہ تھا، اس طرح کے لکھا ہے کہ بلاد ہند کی حدود میں بدھ
 اور سید قوم کے لوگ آباد ہیں، سیدستان سے لیکر دریائے سندھ کے سندھ کی دہانے
 تک تمام ساحل پر چلے ہوئے ہیں، اور دریائے سندھ اور قاسم کے درمیان جو سید
 علاقے ہیں ان میں ان کی چراگاہیں اور آبادیاں ہیں یہ قوم ان میں بہت بڑی تعداد
 میں پائی جاتی ہے۔

سید قوم صرف سندھ اور ہندوستان ہی کے ساملی سندھ میں عربوں کے تجارتی
 جہازوں کو نہیں روکتی تھی بلکہ عرب میں متوجہ تک یہ پیشے مسلمانوں کے جہازوں کو
 روکتے تھے، مسعودی نے لکھا ہے کہ اس وقت اس ملک میں مسلمان بحری تاجروں کو روکنے کے
 لیے متوجہ تک ہندوستان کے ڈاکوؤں کی کشتیاں آتی ہیں اور وہ ان ہی کشتیوں کے
 ذریعہ مسلمانوں کے ان جہازوں پر ڈاکو کرتے ہیں جو چین اور ہندوستان جاتے ہیں بحری

ہر پہ کے بھری ٹاکو بکر دم میں ساحل شام کے قریب اپنی کشتیوں کے ذریعہ مسلمانوں پر
 ڈاکر ڈالتے ہیں۔

اس شہر پر دس کرش قوم سے منصورہ کے سلاہین بتاریہ کی ہمیشہ جنگ رہا کرتی
 تھی اور خشک بقیہ اس سے مقابلہ جاری رہتا تھا۔ مسعودی نے منصورہ اور اس کے
 سکرانوں کے حالات یہ کہا ہے:

وفیہا حسب اکثرۃ من جنس	منصورہ کے عہد میں تہہ سے بجز لاہیوں
یشاق لہعالمید ہر نوع من	جلد کی، بچیوں، سستہ دھنسہ کی ایک
السند وغیرہم من الاجام	قوم ہے اور یہ ملک یہاں کے عہد میں آباد
وہم نفس الصند	ہجہ

ہیاریوں نے خشک اور تہی کے ان ٹاکوؤں اور شہروں کو زیر کرنے کے لیے ہمیشہ
 جنگ کی اور پوسے ساحل مقبوضہ میں ان کا زور ختم کر کے ان واماں کی ضمانت نامہ کی جس
 کی وجہ سے اندلس تک ان ومانیت کی بھائی کے ساتھ ساتھ فیر ملک بھی اور بکری چارہ
 کو بڑا فروغ ہوا اور تجارتی قافلے اور چرانے بے خوف و خطر زیادہ سے زیادہ یہاں تجارت
 لے کر ہندوستان تک جلتے گئے۔

دولت ہاریہ کا سرکاری مذہب | بتاریہ کا پورا دور حکومت ادینی اور مذہبی
 داؤدی غلبہ سری تھا | اعتبار سے بہت شاندار تھا اور خود کے کئی

اور غلامت جہاں کے طرزدار و مطیع تھے، غلامت جہاں کے قاضی القضاۃ ابن ابی
 اشوارب کے خاندان سے ان کے دیرینہ تعلقات تھے، یہ بھائے خود بتاریہ کے
 مذہبی ہونے کی دلیل ہے ان کے فقہی مسلک کے بارے میں کوئی تصریح نہیں ملتی ہے
 مگر قوی قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ امام داؤد ظاہری شونی مسیح کے مسلک پر رہ کر

عالم باکدیر تھے۔

چونکہ سدی گہری میں مشرق عالم اسلام میں ظاہری مسلک کو ہیبت زیادہ فساد فرما رہا تھا اور اس نے جہلی مسلک کی جگہ لے لی، چنانچہ مقدسی نے اس زمانہ کے اہل سنت کے چار فقہی مذاہب میں حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور داؤدیہ کو بتلایا ہے اور حنبلیہ کا نام نہیں لیا ہے۔

سندھ کے مذہبی ماں میں لکھا ہے کہ ان میں سے اکثر اصحاب حدیث ہیں اور میں نے قاضی ابوبکر منصوری سے سنا تھا کہ مسلک ہے جو داؤدی المذہب ہیں اور اپنے مذہب کے امام ہیں، ان کا معلقہ درس جاری ہے اور انہوں نے کئی اچھی اچھی کتابیں تصنیف کی ہیں، ملتان والے بیٹہ ہیں اور یہاں کے بڑے بڑے شہر مفتی فقہار سے خالی نہیں ہیں، یہاں پر مالکیہ اور معتزلہ ہیں۔ اور نہ ہی حنبلیہ کے مسلک پر عمل ہوتا ہے، یہاں کے مسلمان نہایت اچھے مسلک پر ہیں، ان کا مذہبی مال ہیبت ہی قابل تعریف ہے، اصلاح و پرہیزگاری ہے، اللہ تعالیٰ نے ان کو مذہبی غلو و عصبیت اور فتنہ و فساد سے بچا کر امن و راحت میں رکھا ہے!

ظاہریہ کا مسلک صرف سندھ اور روضہ ہی میں رائج نہیں تھا بلکہ اقلیم فارس میں بھی اس کو فروغ تھا! بنی توریہ کے دور میں فارس میں امام داؤد ظاہری کے مسلک کے علماء فضلاء محکم قضا اور سرکاری جہدوں پر قابض تھے، عہدہ الدولہ داؤدی مسلک کا معتقد تھا، مقدسی نے لکھا ہے کہ اقلیم فارس میں داؤدی فرقہ کی درسگاہیں، دینی دلی مجلسیں ہیں اور ان کا غلبہ ہے داؤدی مسلک والے قضا، اور دوسرے اعمال پر قابض ہیں اور خود حضرت داؤد داؤدی مذہب کا معتقد ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اقلیم فارس اور اقلیم سندھ ایک ہی وقت میں ظاہری مذہب کے سرکاری مقامات تھے جہاں خواہر کو خوب فروغ ہوا اور

ہیں کے علوم و فنون کی اشاعت صحیفہ، بلکہ سندھ کے دوسرے چڑوسی ملک عمان میں بھی ہجرت
و جماعت داؤدی مذہب کے تھے اور ان کی مذہبی مجلسیں وہ سنا ہیں بھی وہاں تھیں۔

سندھ میں بھی عہدہ قضا پر وہ داؤدی علماء کا بعض تھے، سندھ کے اپنے زمانہ میں امام
ابو محمد داؤدی کو منصور کا قاضی بنایا ہے، جو اس وقت داؤدی مذہب کے امام تھے اور اس میں
ان کی متعدد عمدہ تصانیف تھیں، اسی طرح قاضی ابوالعباس احمد بن محمد شمسی منصور بھی
کئی کتابوں کے مصنف اور منصور کے قاضی تھے۔

دوسرے پورے اعلیٰ سندھ میں ابوالسنہ والجماعت ضعیف تھے اور ان کا طبع تھا، باتوں
نے لکھا ہے کہ سندھ والوں کے مذاہب میں غالب امام ابوحنیفہ کا مذہب ہے۔

پیاروں کی دینداری اور اسد ملک میں اسلام
عہدہ قضا اور عہدہ قضا کا اجراء

قرآن کے نقاد کا اندازہ اس سے بھی ہوتا ہے
کمان کے یہاں باقاعدہ عہدہ قضا قائم تھا، جہاں خالص دینی قوانین کی مد سے فیصلہ
ہوتا تھا، عہدہ و تعزیرات جاری ہوتی تھیں، اور چوری ملک میں اسلامی احکام نافذ
تھے، ابو دلف نے اپنے زمانہ کے حاکم منصور کے بارے میں لکھا ہے۔

دقیقہ الحدادہ،
ہا حاکم شریعہ گجراتی کرتا ہے،

پیاروں کی دینداری کا اثر
ان کی غیر مسلم رعایا اور خاص ہر

سب خوش تھے، ان کو اسلام کے بارے میں جو غلط فہمیاں تھیں وہ جو گئیں بلکہ اسلام
سے ایک گونہ محبت پیدا ہو گئی، اور بعض راجوں — سلام بھن کی برادری کو شمش
کا چہانچہ ان کے راجہ مہر وق بن مافی نے شمس سلطان منصور عہدہ بن عربیاری کو
کہہ کر ایک عالم و فاضل کے ذریعہ قرآن اور اسلام کو سمجھا اور دہرہ اسلام لایا، اسی طرح

۱۷۵۰ء میں سندھ کا ایک مہاجر مسلمان چھا جس نے کعبہ کو نہایت گراں قدر و ثوابہ تحقیقت
پیش کیا۔

شاہی لباس | ہناری مکران باوجود یکہ شی مسلمان تھے اور اسلامی احکام و فقہ میں پختہ
تھے مگر کپڑے کرتے تھے۔ لیکن رواداری کا یہ حال تھا کہ وہ ظاہری شکل
و صورت اور شاہی لباس میں ہندوستان کے راجوں جیسا ہوں کے مشابہ تھے اور ان باتوں
میں کوئی فرق نہیں تھا، مگر ی نے لکھا ہے:

وزیر محمد زق اهل العراق منہ دیوں کا طرز زندگی اور لباس وغیرہ اہل ہند
بالا ان زق ملوکہدیتا رب کے اندر عجز و کبر کا پتہ ہوں کی نسبت ہندو
زق ملوکہدیتا من الشعور کے ہوں سے قریب ہے، یعنی ان کے گاہی بے
والقہا لوقہ ہوتے ہیں اور بھی کہتے ہیں ہیں۔

ہندوستان کے راجے ہمارے سر پر بے خیال رکھتے تھے اور کرتے پہنتے تھے،
ہناری مکران کی اسی طرح بال کھتے تھے اور کرتے پہنتے تھے۔

کسی بقا صلا اور بڑی حکومت کے لیے حمد و عزت کا اور حاضر و ہا
وزارت۔ | چنانچہ سندھ ہناری مکران کے یہاں وزارت کا مستقل شعبہ تھا اور قہل
اعمال و زندگی اس حمد پر ہونے لگی، مسودہ کے مشورہ میں انصاف میں ایک دربار
سے طاقت کی تھی۔

سکے، اور ان اور محصول | ہناریوں کے حمد کے خاص کے سندھ میں قہا ہر بات کے ہم
سے مشورہ تھے، یہ عام و آہم سے زیادہ قیمت کے ہوا کرتے
تھے، یعنی ایک ظاہری درجہ میں باقی عام درجہ ہوتے تھے، ان کے علاوہ ظاہری نام کا ایک سک
دارج تھا، یہ ایک درجہ عام و ہندو کے برابر تھا، اس میں تصور بھی ہوتی تھی، ان کے علاوہ

سکون یعنی قاپڑی اور طافری کے علاوہ دینار کا بھی عام رواج تھا
ہماری حکومت کے پانچوں اور دوران کا ذکر نظر سے نہیں گذرا مگر مقدسی نے طولان
کے سکی سیر کا ذکر کر کے لکھا ہے کہ یہی سیر بخان، سندھ، مصر، اور ہندوستان
میں رائج تھا۔

وَمِنْهُمْ بِطُورَانِ مَكِّي وَكُنْكَ طُولَانِ كَاسْبِرِ كَہِ اِذَا سِي طُورِ حَتَا
بِالْمَلْشَانِ وَالسُّدَانِ الْعَنْتِ سِتْدَہِ اِذَا ہندوستان میں کی سیر

۱۲۵۵ھ

وہ لکھتا ہے کہ طولان میں کبھی نامی ایک پیمانہ رائج ہے جس میں سکی سیر چالیس سیر
گیہوں آتا ہے، ایک کبھی گیہوں کی قیمت ہزار اوقات چار سے آٹھ اور بہت کم ہوتی ہے
اور طولان میں اصل نامی ایک پیمانہ رائج ہے جس میں بارہ سیر گیہوں آتا ہے،
غالباً یہی پیمانہ منصورہ کی حکومت میں بھی رائج تھے۔

اسی طرح پٹناری حکومت میں درامد برآمد پر کیا شرح محصول تھی اس کا پتہ
نہیں چلتا، البتہ قرب وجوار کی معاصر حکومتوں کی شرح محصول سے اس کا اندازہ لگایا
جاسکتا ہے، مقدسی نے لکھا ہے کہ طولان میں جب کوئی مال آتا جاتا ہے تو دونوں مرتبہ
فی باوچہ درہم کے حساب سے محصول دیا جاتا ہے اور غلاموں ہفتی اس بارہ درہم ہے،
اگر ہندوستان سے کوئی مال آتا ہے تو فی بارہ درہم محصول ہوتا ہے، مگر سندھ سے
آنے والے مال پر قیمت کے حساب سے محصول لگتا ہے، ایک عدد صاحب کیے ہوئے
چڑھے پر ایک درہم وصول کیا جاتا ہے۔

غالباً اسی قسم کی شرح محصول بیاریوں کے یہاں سندھ میں رائج رہی ہوگی، مگر
اس کی تصریح نہیں ملتی۔

حدود سلطنت اور مشہور مقامات

قدیم عرب جغرافیہ نویسوں کے بیان کے مطابق اقلیم سندھ کے مشرق میں بحر فارس، مغرب میں بحر ان اور جہان کا سمندر، شمال میں بلاد ہندوستان اور جنوب میں بحر ان اور بلوچستان کا دریائی سمندر واقع تھا، مشرقی بھارتی نے اقلیم سندھ کو پانچ علاقوں میں تقسیم کر کے سندھ خاص کے چار حصے شہر پٹنہ میں مشہورہ دارالسلطنت (دہلی)، تندرہ، رتھ، گدار، ایل، مٹی، نیرور، چٹری، اتری، لری، سندھی، مہراج، اباہ، پنجابری، سندھستان، اترہند، اترہند، سپارہ، متصل ممبئی، کینیا، چیمور، ممبئی، مسوڑی نے بھی اقلیم سندھ میں ان کی شہروں کو شمار کیا ہے، البتہ اس نے بیرون کے بجائے بیرون کہا ہے اور سو پارہ و چیمور کو سندھ میں شمار نہیں کیا ہے۔

سندھ کے اطراف تین آبی ہتار کی کئی عام خود مختار حکومتیں موجود تھیں، جتان میں بنوہند، قندھار میں اہل مغیرہ، اور مکران میں آل معدات مکران تھے، مگر کلب سندھ پر آبی ہتار نے قبضہ کر کے ان تمام حکومتوں میں بڑی اہمیت حاصل کر لی تھی،

ہتاری حکومت کی وسعت | ہتاری حکومت کی وسعت کا اندازہ مسوڑی کے اس بیان سے پتہ چلتا ہے کہ اس میں تین لاکھ درہات اور پستیاں تھیں،

و سمیعہ مالم منصرف من الضیاع حکومت سندھ سے ہی بنیوں اور دیہاتوں کا
والقری معاہضات لہا ثلاث شوقہ ویک قعدتہ ویک کہ ہے جن میں کئی
ماشتا الفخریت، دامت زور، بڑی، درخت، باغات، ایسے لے لے دیہات اور
و اشجار و معاشر متصلہ | انہوں میں

سیاح اور صرافیہ نہیں اپنی اصطلاح میں رہتا آباد کئے ہیں آخر میں یہ شہر بالکل ویران ہو گیا تھا اور یہاں بھاریاں تھیں، ایک عہدہ اور محل سے دل لرخ دودھ مسورہ شہر آباد کیا گیا جو بعد میں پتاری مکرانوں کا دارالسلطنت بنا۔ یہ شہر قدیم جغرافیہ نویسوں کی مسافت کے اعتبار سے اعلیٰ سوم میں واقع تھا اور مغربی سمت سے اس کا طول البلد تقریباً ۲۵ درجہ اور مغربی سمت سے عرض البلد ۴۵ درجہ تھا اور پائے سدرہ سے محلی ہوئی ایک محل اس شہر کی طرف سے اس طرف گھر سے پہلی تھی کہ جو یہاں گیا تھا اگر چہ اطراف و جوار کی آب و ہوا معتدل تھی مگر خود شہر منصورہ بہت گرم تھا۔ پتے کے پانی در پائے سدرہ کی آبی نیچے سے حاصل کیا جاتا تھا، یہاں پر بنو بیت زیادہ تھے، اطراف میں کچھ رادو گئے کی پیداوار بہت زیادہ تھی سیوہ جات نہیں تھے، البتہ بسوں اور آم کثرت سے ہوتے تھے، یہاں سے متان یا مہرط پر اور طحان پندرہ مرملہ پر واقع تھا۔

منصورہ کب آباد ہوا؟ کس نے آباد کیا؟ اھام کی وجہ تسمیہ کیا ہے؟ ان کے بارے میں اختلاف ہے، بلادی کی روایت جو بارہ صحیح معلوم ہوتی ہے یہ ہے کہ عراق کے گورنر خالد بن عبداللہ ثمری نے حکم بن حارث کی کوشش میں سندھ کی حکومت سے کرمانہ کیا، یہاں آئے پر محمد بن قاسم ثقی کے صاحبزادے محمد بن قاسم حکم کے ساتھ چوکر اس کے محمد بن گئے، مگر نے حکومت کے بڑے بڑے معاملات ان کے سپرد کر دیئے، اور غزوات میں ان کو فخر بنایا، یہ ضعیف، سہی ہتمام کار رافضی حکم سے پہلے سندھ میں محفوظ نامی شہر اکاد کے اس کو اپنا مستقر بنایا، اور وہیں سے محمد بن قاسم کی قیادت میں جنگی سرگرمی شروع کی اور فتح و کامرانی کے بعد دریائے سندھ کے بحیرہ کے پیچھے ایک نئے شہر آباد کر کے اس کا نام منصورہ رکھا، بعد میں محفوظ کے بھائی منصورہ اموی حکام پھر عباسی حکام کا مستقر مرکز بن گیا اور مرکز خلافت بغداد کے گورنر بنیں متعلق رہے گئے

ادب و بشاری نکرانوں نے سندھ میں خلافت کے زیر سایہ اپنے استقلال کا اعلان کیا تو اسی شہر منصورہ کو انھوں نے بھی اپنا پایہ تخت قرار دیا۔

ایک روایت یہ ہے کہ خلیفہ عباسی ابو جعفر منصور کے زمانہ میں سندھ کے والی عمرو بن حفص ہزار روپے یہ شہر آباد کر کے خلیفہ منصور کے نام پر اس کا نام منصورہ رکھا۔ مگر یہ روایت صحیح نہیں معلوم ہوتی، سوری کا بیان ہے کہ سندھ کے اموی مال منصور بن جہر کے نام پر اس کا نام منصورہ رکھی گیا۔ مگر منصور بن جہر کی آمد سے پہلے منصورہ آباد ہو چکا تھا، چنانچہ اس سے منصورہ ہی میں رہ کر عباسی خلافت کے خلاف سرکشی کی تو شکوہ میں ابو العباس سفاح نے اس کی سرکوبی کے لیے موسیٰ بن کعب تہمی کو سندھ کا مستقل حاکم تعینال کیا گیا۔ اس نے سب سے پہلے منصورہ کی مرمت کرائی اور یہاں کی مسجد کو وسیع کیا۔

مطہری بشاری بشاری، مطہری کے زوال سے تقریباً پچیس سال پہلے منصورہ آیا تھا، اس نے اس شہر کی عظمت و وسعت کو یوں بیان کیا ہے کہ منصورہ سندھ کا دارالسلطنت اور اس تعلیم کا سب سے بڑا شہر ہے، اس کی دس ہفت دشت کے برابر ہے، اس کا نصف لکڑی اور شیش کے ہیں، اس کا مسجد بازاروں کے وسط میں واقع ہے جو پتھر اور اینٹ سے بنی ہوئی ہے، اس کے ستروں ساگوان کے ہیں، اور لبائی چوڑائی میں عمان کی جات مسجد کے طور ہے۔ شہر منصورہ کے چاروں طرف چار دروازے ہیں اور

۱) باب الجمر (۲) باب طومان (۳) باب سلطان اور (۴) باب طحان، یہاں کے باشندوں میں بڑی شرفیت و مہر و قرعہ اور اسلامی معاملات و امور میں بڑی تازگی و شگفتگی ہے، علم اور اہل علم کی کثرت ہے، لوگ فہیم و ذکی ہیں، صدقات و خیرات کی کثرت ہے، یہاں کی جماعت میں الفح ہے، ساتھ ہی یہاں حسن اخلاق بھی پایا جاتا ہے۔

مقصود اور اس کے اطراف کی زبان عربی تھی، اسی کے ساتھ سندھی زبان بھی رائج تھی
 الغرض تقریباً شہر سے ملنے والے ایک سندھ کا یہ اسلامی شہر مسلم حکمرانوں کا مرکز اور اسلامی
 تہذیب و ثقافت کا منظر ہوا۔ مگر یہاری حکمرانوں کے دن چودے ہونے کے ساتھ اس کی
 شان و شوکت کے دن بھی چودے چمکے، ویسے مقصود کسی نہ کسی شکل میں سنہ ۱۲۳۳ء تک
 باقی رہا، آئین اکبری میں ہے کہ سندھ کے شہر شہر جھکری کا پرانا نام مقصود تھا۔

ذیل مقصود کے بعد دولت ہارس کا دور سراجا شہر ذیل ساحل سندھ پر واقع تھا
 یا توسعہ حموی نے لکھا ہے کہ یہ شہر اظہاریم میں ہے، مغربی سمت سے طول بلد
 بالاسے جماعت میں دقیقہ ہے، اور جنوبی سمت سے عرض البلد چوبیس درجہ اور تیس
 دقیقہ ہے، یہ جماعتی بدست ہے، قاتلہ اعدائے حق کے دیا اس کی طرف نہ کر جاتے ہیں اور
 بحر عرب میں گرتے ہیں، یہاں بڑے بڑے ملا، و محدثین قراء اور قیادہ زیادہ گذرے ہیں
 و رواۃ حدیث کی ایک جماعت ذیل کی طرف منسوب ہو کر ذیلی کہلاتی ہے، قلعہ شندی
 کا بیان ہے کہ یہاں سے خارج ذیل دوسرے ملک کو لے جاتے ہیں، تقویم بلدین
 میں ہے کہ یہاں اتنی بہت زیادہ پیدا ہوتی ہے، اور یہاں پر بھرہ سے گھوڑا آتی ہے
 بلانہ کا بیان ہے کہ حضرت قمر بنی اسد منہ کے دور خلافت میں مشاعر میں عمان
 اور بحرین کے حاکم حضرت سفہ بن ابوالعاص ثقفی نے اپنے بھائی عثمان بن ابوالعاص ثقفی
 کو فتح دریں پر چڑھائی کے لیے بھیجا یہاں ان کی دشمن سے ٹھیکڑ ہوئی اور قلعہ کے طور پر
 ان کو فتح و ظفر چھٹی، اس روایت کو حموی نے بھی بیان کیا ہے۔

حضرت محمد بن قاسم ثقفی نے کربن میں جسد بنیام کے قتل کو فتح کیا، پھر ارباب
 کو فتح کے عہد کے دن ذیل پہنچے اور شہر کے گردا گرد خندق کھود کر فیروز پر چھٹے
 لہرائے اور ثقفی قصبہ کی، ذیل میں بہت بڑا بت خانہ تھا جس پر بہت بڑا جھنڈا

ہوا تھا، آپ نے سب سے پہلے اسی جوشے کو مار گرایا جس سے کفار کے دل ٹوٹ گئے پھر
 بھی حملوں نے نکل کر متاثر کیا، مگر ان کو خیریت اٹھانی پڑی، مسلمان شہر میں قاتحانہ انداز
 میں داخل ہوئے، اور راجہ واپس کا نائب حاکم یہاں سے بھاگ کھڑے ہوئے، محمدی قاسم نے یہاں
 چار ہزار مسلح افواج کو آباد کیا اور ایک مسجد بنائی۔

خلیفہ معتمد ہاشم کھنڈہ میں مسند کے حاکم منسہ بن یحییٰ قسبی نے دہلی کے تھانہ
 کے سب سے اونچے مینارہ کو منہدم کر کے اسی میں جیل خانہ بنوایا، اور اسی مینارہ کے
 پتھروں سے شہر دہلی کی مرمت کر دی، مگر اس کی بجیل سے پہلے وہ معزول چوہانہ اس کی
 جگہ اردن بن ہوا خالد مروزی حاکم بن کر آیا۔

بیداری اور حکومت میں دہلی ایک مرتبہ بڑے خطرناک اور تباہ کن زلزلہ سے دوچار ہوا،
 اس کی تفصیل علامہ ابن جوزی نے کتاب المستعین میں یوں بیان کی ہے کہ شہر میں دہلی سے
 دارالحکومت بغداد میں بھڑائی گر کر درشاں کو دہلی میں چاند گرہن ہوا، جو رات کے آخری حصہ میں
 ختم ہوا، اس کے بعد صبح ہوتے ہی دہلی دنیا بھر کی گئی اسی عالم میں مصر کے وقت کیا
 تندرستی کا آندھی آئی جو تباہی رات تک جاری رہی، اس کے بعد ہی دہلی میں ایسا تباہ کن
 اور شدید زلزلہ آیا کہ صبح تک پورا شہر ہی نیست و نابود ہو گیا کہ صرف سوکانا صحنہ کے قریب
 ٹک کے، باقی پورا شہر گر کر کھنڈ بن گیا، ہمدی آبادی زندہ دفن ہو گئی، اس حادثہ کی خبر
 بغداد میں ڈوا بھر میں پہنچی، اس وقت تک طبع سے تیس ہزار لاشیں نکال کر دوسری جگہ
 دفن کی جا چکی تھیں، اس سبب دہلی کے بعد بھی پانچ مرتبہ زلزلہ آیا، اور ایک خبر کے مطابق طبع
 سے ڈیڑھ لاکھ لاشیں نکالی گئیں، علامہ سیوطی نے بھی تاریخ الخلفاء میں دہلی کے اس
 ہلک زلزلہ کا مختصر تذکرہ کیا ہے، یہ خلیفہ معتمد عباسی کا دور خلافت تھا۔

دہلی شخصہ کے بعد شہر میں اسلامی علوم و فنون اور رجال اسلام کا دوسرا مرکز بنا

۱۔ فتح مہدی ص ۲۲۵ ۲۔ ص ۲۲۵ ۳۔ ص ۲۲۵ ۴۔ ص ۲۲۵ ۵۔ ص ۲۲۵ ۶۔ ص ۲۲۵ ۷۔ ص ۲۲۵ ۸۔ ص ۲۲۵ ۹۔ ص ۲۲۵ ۱۰۔ ص ۲۲۵

نیز قتل کو جلد ہی ششہ کہتے تھے جو وہاں کراچی کے پاس ہے۔

باتوت موری نے کہا ہے کہ بوکان سرزمین سندھ کا شہر ہے، بلانڈی کی روایت کے مطابق زیاد بن ابیہ نے ابوہاشم سندھ میں جارد جہدی کو ٹھہرہ کا کام

مقرر کیا تو انہوں نے بوکان اور قیقان میں جنگ کی اور مسلمانوں نے فتح و فخر پا کر غلبہ حاصل کیا، اس کے بعد حیدر اللہ چند ایوانے حوی بن حری: بابی کو والی بنا کر بھیجا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے ہاتھوں ان جارد و امصار پر مسلمانوں کو فتح دی، ایک روایت کے مطابق سستان میں سلمہ بن عقیل نے اس کے ساتھ حوی بن حری اسلامی مکتہ کے میرمن کر آئے تھے، ایک شاعر نے حوی بن حری بابی کی تلمیذی نہایت کا یوں ترک کیا ہے:

لولا ان طعانی یوقان ما وجبت منہ عروایا ابن حری با سلاب

اگر میں یوقان کی جنگ میں نہ لڑتا تو میں حوی کی فوجیں مل غلبہ کرتا ہوں نہ ہوتا۔

بیسویں صدی میں بوکان میں مسلمانوں کی آبادی تھی، خلیفہ متعصم کے زمانہ میں عمران بن عقیل ہرگز نے بوکان ہی میں بیضا نامی شہر آباد کیا تھا، بوکان مرکزی شہر تھا اور یہاں سے کئی علاقے اور محدثیں نکلے ہیں،

قیقان گنگان کا معصب ہے، یہ غلات وغیرہ کے علاوہ کام تھا اور ہندوستان میں شمل تھا

قیقان

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں مشہور اور مشہور کے درمیان آپ کی اجازت سے عمارت بن موحیدی ہندوستان کے علاقہ پر حملہ آور ہو کر فاتح و غلام ہوئے، مشہور میں عمارت اور ان کے ساتھی قیقان میں شہید کر دیئے گئے، اس کے بعد مشہور میں مہلب بن ابی مسفرہ نے یہاں جنگ کی، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں عبد اللہ بن شامہ جہدی نے قیقان پر حملہ کر کے فتح پائی، اور حضرت معاویہ کی خدمت میں حاضر ہو کر قیقانی گھوڑے اور دو سرے بڑا یا پیش کئے۔ پھر

واپس آکر یہاں حملہ کیا گلاب کے ہار شہید کر دیئے گئے، اور کفار کا قہر ہو گیا۔

سیوستان

یہ قوتِ حموی نے لکھا ہے کہ سیوستان سندھ کا ایک بڑا علاقہ ہے جو ہندوستان کی سرحد پر دریائے سندھ کے کنارے واقع ہے۔ یہاں بہت بڑا شہر بھی ہے اور اس کی آمدنی بہت نیا ہے، اس میں سیحی سے شہر اور قریب ہیں، پہلے زمانہ میں یہاں انور کے راجوں کی حکومت تھی، اسے سیوان، سیوان، سیستان بھی کہتے ہیں، یہ نام سندھ کے ایک حاکم کے نام پر ہے۔

انور سندھ کا قدیم شہر تھا جو اپنے راجاؤں کی راجدھانی تھا، اور یہاں ہندوئے غاندھن کی حکومت تھی، عرب اس کو عام طور سے انور لکھتے ہیں۔

یہ شہر دریائے سندھ کے ساحل پر انات اور چشوں کے درمیان ڈسے پڑھا امتام پر واقع تھا، انور کی حکومت قدیم زمانہ میں بہت بڑی تھی، مشرق میں کشمیر و قندھار تک پہنچتا تھا، اور ساحلِ سندھ تک، جنوب میں گجرات اور سمتِ تک اور شمال میں قندھار کرمان، میں سلیمان اور گیگان، قلات، تک اس کی مملواری تھی۔

بلادی کا بیان ہے کہ جب محمد بن قاسم انور و داور اور بغداد کی فتح کے بعد پہلے تو درمیان میں ساوندری کے باشندوں نے محلِ کرمان چاہا، آپ نے ان کو ان دے کر ان کے درمیانوں کی خاطر تواضع اور ہنوائی سپرد کی، ساوندری میں تیسری صدی ہجری تک مسلمان موجود تھے، یہاں سے محمد بن قاسم ہند کی طرف بڑھے تو وہاں کے لوگوں نے بھی ساوندری والوں کی طرح ان وسیع پر معاملے کر لیا، اس کے بعد آپ اور پیچھے جو سندھ کا ایک پہاڑی شہر ہے، کئی ماہ تک اس کا محاصرہ رہا، آخر میں اس شہر پر فتح ہوئی، اہل انور کو قتل کیا جانے لگا، اور ان کے بٹ خانہ سے قرض لیا جانے لگا، محمد بن قاسم نے یہ شرط منظور کر کے مقامی باشندوں پر خراج لگایا، اور ایک تہہ کی

نیز یہاں ایک خلیفہ مقرر کیا جس کے خاندان میں یہ جہود کئی صدیوں تک جاری رہا
 بیماری دھرم حکومت میں آکر پہلی ہی شہزادہ بنی اور مرکزی شہر تھا، ابن حوشب
 لکھتا ہے کہ یہ شہر وسعت میں مسلمان کے برابر ہے اس کے گرد و گرد ہری شہر بنا ہے
 اور درجہ ہائے سندھ کے کہ اسے پر واقع ہے، مذکورہ صلیبی کے حوالے سے ابو الفداء نے
 تقریباً اسی زمانہ میں آکر کے حکومت منصورہ کی مانتی میں ہوئے کی تصریح کی ہے اور یہ
 کہ یہاں کے حکام باشندے مسلمان تھے،

وَأَهْلُهَا مُسْلِمُونَ فِي طَاعَةِ أَهْلِ الْمَسْجِدِ الْمَشْهُورَةِ
 صاحب المصنوعہ: دلت کہتے ہیں۔

اسی کے ایک راجہ نے جہاد شہزادہ عمر بیماری کے دور میں اسلام قبولی کے لئے
 منصورہ سے ایک عالم دین کو طلب کیا تھا اور کو عربی کتابوں میں التورہ، الزا، اور
 اذور لکھا گیا ہے، یہ مقام سندھ کے موجودہ شہر سکھر کے پاس تھا۔

بیرون یا بیرون
 بیرون بھی سندھ کے بڑے شہروں میں سے دہلی اور منصورہ کے
 درمیان واقع تھا، آلفنڈی نے لکھا ہے کہ بیرون دہلی کی طرف

میں منصورہ کے قریب واقع ہے، تعلیم دوم میں اس کا طول البلد چھانوے درجہ اور تیس
 دقیقہ ہے اور عرض البلد چھانوے درجہ اور پینتالیس دقیقہ ہے یہ بحر عرب کی ایک شاخ پر آنے
 کی درجہ سے چار ماہی بندھا، تھا۔ شہر دہلی سے پانچ میل پر اور منصورہ سے پندرہ فرسخ پر
 تھا، یہ بھی محمد بن قاسم کے ہاتھوں فتح ہوا، جب آپ بیرون آئے تو یہاں کے
 باشندوں نے اپنے دو خاندانوں کو بھیج کر صلح کی استیجیت کرنی اور ان کو اپنے شہر کے
 اندر لے گئے اور شرائط صلح کو پورا کرتے ہوئے بڑی تنظیم و محکمہ کی پیش

پتاری حکمرانوں کے دور میں یہ شہر بھی مسلمانوں کا مرکزی مقام تھا، یہاں نہایت
 لہ تقریباً اسی زمانہ میں فتح ہوا۔

مضبوط تانگی تھا اور عام باشندے مسلمان تھے، اندر پہلی نے کھا ہے

و اعلیٰ مسعود

یوں کھا شے مسلمان ہیں۔

کئی مورچوں اور سیاحوں نے اس کا ہم بیرون کے بھائے بیرون بتایا ہے، یہ شہر موجود ہے کہلو
سندھ کے پاس تھا۔

یہ چھوٹا سا شہر منصور کے جنوب میں قاصم کی طرف ایک مرحلہ پر واقع تھا، اسی
شہر میں آل ہبار کا سردار علی بن عبد العزیز مقیم تھا اور یہ اس کا آبائی وطن
تھا، وہ خود مختار ہو کر منصور کو پایہ تخت قرار دینے کے بعد بھی بانیہ کے آبائی مکان میں رہتا
تھا۔ مگر اس کے لڑکے عبداللہ بن عمر ہباری نے منصور کو اپنا مستقل وطن بھی بنایا، اور اسی
زمانہ سے منصور ہباریوں کا مستقل وطن ہو گیا۔

یہ شہر دریائے سندھ کے مغرب میں واقع تھا اور منصور سے بلاد بدر جڑے
سندھ سان | چھٹے درمیان میں پڑتا تھا، یہ بھی محمد بن قاسم کے زمانہ میں فتح ہوا ہے
صورت یہ ہوئی محمد بن قاسم نے محمد بن مصعب بن عبدالرحمن ثقفی کو چند شہزادوں اور
فوجوں کے ساتھ سندھ سان کی طرف روانہ کیا، اہل شہر نے خبر پا کر امن اور صلح چاہی،
اور محمد بن مصعب اور اہل سندھ سان کے درمیان سندھ کے کسی لوگوں نے ہاتھ چبھائی،
جس کے نتیجہ میں محمد بن مصعب نے امن دیتے ہوئے ان پر غارت خانہ کیا، اور ان کے
لوہ پر یہاں کے باٹوں کو اپنے پاس رکھا، چنانچہ جس وقت وہ یہاں سے محمد بن قاسم کے
پاس پہنچا تو اس کے ہمراہ چار ہزار باشندے جو بعد میں محمد بن قاسم کی فوج میں شامل ہو گئے،
محمد بن قاسم نے اس کے بعد سندھ سان میں اپنے ایک آدمی کو مامق مقرر کیا،

ہباری دور میں سندھ سان سے سرسبز و شاداب شہر تھا اس کے اس پاس بہت
سے گاؤں تھے، لوگوں میں خوش حالی تھی اور یہاں باندہ بھی تھے۔

۱۳۴۵ء -

بہسرت | یہ سندھ کے شہر شہرہوں میں سے تھا، اسطری نے لکھا ہے کہ مسہ ای، بہرت اور سندھو سان یہ تینوں شہر دریائے سندھ کے مغرب میں واقع ہیں، متقی بناری نے اسے منصورہ کی سلسلہ میں شمار کیا ہے، یا قوت حموی نے اسطری کے حوالے سے فارس اور بصرہ کے فہرچ نامی شہروں کا تذکرہ کیا، نیز سہرہ کے نام سے کراں کے ایک شہر کا ذکر کیا ہے مگر متقی ہے کہ سندھ کے شہر بہرت کا کوئی ذکر نہیں کیا۔

اتری اور قتری | یہ دونوں شہر دریائے سندھ کے مشرق میں ساحل سے بہت دور واقع تھے، منصورہ سے ملتان جاتے ہوئے راستے میں پڑتے تھے اتری سے قتری دوسرے علاقہ پر تھا، اور قتری سے منصورہ ایک مرحلہ پر تھا۔

مکبری | یہ شہر دریائے سندھ کے مغرب میں واقع تھا اور اس طرح سے متصل تھا جو دریائے سندھ سے نکل کر منصورہ کی پشت سے گزرتی ہے۔
منجاری | دریائے سندھ کے مغرب میں منصورہ کے سامنے تھا، اور دیبل سے منصورہ کے لیے منجاری سے ہو کر جانا پڑتا تھا۔

منبلی | یہ دریائے سندھ کی نلی کے پاس ایک مقام تھا، اس کی شہرت بمسری تاجروں اور سیاحوں کے یہاں لیاوتھی۔

راہوق | یہ سندھ کا ایک علاقہ ہے، جو منصورہ سے مل جاتا ہے، یہاں کھیتی باڑی بہت ہوتی ہے، مویشی بھی کثرت سے پائے جاتے ہیں، البتہ یہاں معمولی مقدار میں ہوتے ہیں۔

بفسرور | یہ شہر آوار کے قریب تھا، سندھ کی اسلامی فتوحات میں اس کا ذکر موجود ہے، اور جب محمد بن قاسم برہہ آباد (منصورہ) سے نکلے تو آوار اور بفسرور دونوں کو فتح کرنے کے ارادے سے چلے گئے۔

تشریح یہ شہر بھی دیہل کی طرح ساحل سمندر پر واقع تھا، اور اپنی موقعیت کے اعتبار سے کافی اہمیت رکھتا تھا۔

قبیلہ سندھ کا ایک شہر ہے جو دیہل سے چار مرط کی فاصلے پر واقع تھا۔

تنبیل یہ شہر ساحل سمندر پر واقع ہے، اس میں قلعہ بھی ہے، یہاں مسلمانوں کی آبادی کم ہے، اسی طرح بڑے بڑے تاجر ملک کی آبادی بھی بہت کم ہے۔

کیفانہ سندھ کا مشہور شہر جو سندھ سے دو فرسخ کی فاصلے پر تھا، یہاں سے قافلہ چار مرط اور سندھان تقریباً باپچ مرط پر تھا، غالباً اسی کو گیشانہ کہتے ہیں جو ابھل سورا شہر اور کاٹھیاواڑ میں ایک مشہور مقام ہے۔

سواہی یہ شہر بھی دریائے سندھ کے مغرب میں واقع تھا۔

یہ دونوں شہر منصورہ سے بہت دور مہاراجگان گجرات کی علاقہ کی سو چارہ اور چھوڑ میں واقع تھے، اور آج کی گیشی کے حصے میں متحدہ شہر کے طور پر

ہیں ان دونوں کو منصورہ کی حکومت میں شمار کیا ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ یہ دونوں ساحلی شہر بھی کسی نہ کسی حیثیت سے منصورہ سے منسلک تھے، اور چوتھی صدی میں ان کا شمار سندھ میں ہوتا تھا۔ ان دونوں مقامات کا تذکرہ دوستانہ مآثر میں سندھ میں موجود ہے۔

منصورہ کی بیان کی رو سے دولت یہاں سے منصورہ کے باقیات میں لاکھ نصابت دو یہاں تھے۔ جن میں سے چند مقامات کے یہ نام پیش کیے جاسکتے ہیں، باقی سب کے سب تاریخ کے آثار قدیمہ کی تذر ہو کر یوں نیست و نابود ہو چکے ہیں کہ تاریخ کے صفحات پر بھی ان کے نام تک باقی نہ رہ سکے۔

منصورہ اور دیہل سے مختلف شہروں کی مسافت

منصورہ سے دیہل چار مرط

منصور سے	لشکر	بارہ مرط
منصور سے	طوکان	پندرہ مرط
منصور سے	صلہ بدو	پانچ مرط
منصور سے	قنابل	آٹھ مرط
منصور سے	تامبل	آٹھ مرط
منصور سے	قزق	ایک مرط
منصور سے	بانہ	ایک مرط
منصور سے	قزوین و قضا	اسی فرسخ
منصور سے	انری	تین مرط
منصور سے	اللہ	چھ مرط

مقدسی نے لکھا ہے کہ منصور سے طکان کے راستے میں چالیس فرسخ تک
دیہاتوں اور آبادیوں سے گزرنا ہوتا ہے اور تمام راستہ یہاں ہے، اس کے بعد
ایک سو فرسخ ایک ایسا صحرا ہے کہ نہ پڑا ہے جس میں آبادی کبھی نہ ہے۔

دیل سے	قنبلی	چار مرط
دیل سے	بیرون	۔
دیل سے	درائیل	۔

خانچہ جو کہ ایک دی کی مسافت کو ایک مرط کہتے ہیں، ایک فرسخ بارہ ہزار
فارس کا ہوتا ہے، ایک فارسی جو میں اگل کا، اور ایک اگلی جو چوکی ہوتی ہے، اور ایک
فرسخ کے تہائی حصہ کو ایک میل کہتے ہیں،

طبعی حالات پیدوار قحار اور باشندے

طبعی حالات اقلیم سندھ مجموعی اعتبار سے عارضہ بعض علاقوں کی آب و ہوا معتدل تھی۔ سردی، گرمی، اور برسات تینوں موسموں نے، خاص طور سے تصور کی جہانم اور بارش معتدل خوشگوار تھی۔ کبھی کبھی بارش زیادہ ہوتی تھی، پھر سے سندھ میں جاڑے میں ایک قسم کی بارش ہوتی تھی جسے بسانہ کہتے تھے۔ سادہ علاقہ ریگستانی اور پہاڑی تھا، اور بھی پہاڑی علاقہ تھا، کوئی بجھو نہ تھا، منسوں اور اطراف سے باشندے بڑے تن دونوں اور قد وسطیٰ کے تھے۔

بیاری حدود سلطنت میں بحراریں جسے عرب بحر عرب بھی کہتے ہیں دریا اور نہریں | سندھ سے گزرتا تھا ساحل گجرات اور حمیرہ و سوہارہ تک چلا گیا

۴۔ اور نیز کرمان سے مشرق کی طرف ہوتا تھا دہل کے قریب سے گزرتا تھا، جہاں دریائے سندھ جسے عرب بحر عرب کہتے ہیں سندھ میں مل جاتا ہے، وہ دریائے سندھ یہاں کا سب سے بڑا دریا ہے، جو مصر کے دریائے نیل کے مشابہ ہے، اس کا پانی نہایت شیریں ہے، یہ علاقہ کی طرف سے ہوتا تھا تصور کے پاس سے بہتا ہے اور دہل کے قریب سندھ میں گر جاتا ہے، اس کے پورے ساحل پر سیلاب کے زمانہ میں دو ذیل طرف کھینچاں ہوتی ہیں۔

اس کے علاوہ ملک میں ایک اور دریا سندھ رود کے نام سے بہتا ہے جو طحان نامی ہے، اس کے علاوہ ہے، اس کا پانی بھی شیریں ہے، یہ دریائے سندھ میں گر جاتا ہے، دہل کے پاس ایک ٹیلہ ہے جسے غر دہل کہتے ہیں۔ اس ٹیلے سے جہد ناروتی میں شاخ میں حضرت منیروں ہوا اس ٹیلے سے دہل پہنچ گیا تھا، نیز ایک دریا ٹیلے سندھ سے نکلے گا، اس کے قریب ساحل پر نسل نامی ایک مقام پر ہی غر منیروں کے تین طرح کے ٹیلے ہیں جہد دریائے سندھ سے نکلے گا۔ پیدوار اور مویشی | اقلیم سندھ کا بیاد علاقہ سرسبز و شاداب تھا، کہیں کہیں ریگستانی

اور پھاڑی ملاتے بھی تھے، چاٹل، ہر قسم کی کج رو، گتا، آم، میو، نارنگی، کیلا، شہد، امی وغیرہ۔ کی پیداوار بہت زیادہ تھی، سہری بھری چراگاہیں اور مویشی تھے، منگوں کی کہنیں اور سندھ کا پار اونٹ، بھینس، بھڑے، بٹے، بٹے، بٹے اور سرسبز درخت تھے طرح طرح کی دھانیں اور چڑی بوٹیاں بھی پیدا ہوتی تھیں، مسعودی نے لکھا ہے کہ دریائے سندھ ملتان کی طرف سے ٹکٹ پتاریہ کے پورے علاقے سے گذر کر دیبل کے قریب سندھ میں گرتا تھا، اس پورے علاقے میں سیلاب کے زمانہ میں دو دنوں کا مٹی پر کھیتا ہوتی تھیں، مقدسی کا بیان ہے کہ سندھ میں بڑی بڑی چراگاہیں ہیں اور مویشیوں کی کثرت ہے، البتہ یہ چراگاہیں سہری بھری نہیں ہیں، یہاں آم، میو، ہر قسم کی کج رو، کیلا اور چاول چرتا ہے، میو اور کھانسی سرسبز و شاداب ملاتے ہیں، ان میں آٹا دیاں ہیں، بہت زیادہ افزائی ہے، تیرے علاقے چاول اور شہد کا ان ہیں، اسی طرح نے سندان و چور کے بارے میں لکھا ہے کہ یہ علاقے بہت وسیع اور ہرے بھرے ہیں، ان میں فارلی، کیلے اور آم پیدا ہوتے ہیں شہد بھی بہت زیادہ پایا جاتا ہے، البتہ کج رو نہیں ہے، حد درجہ منقور میں راہوں نامی مقام میں کوئی پیداوار نہیں ہے مگر یہاں جاؤر اور مویشی بہت زیادہ پائے جاتے ہیں، خاص منقور کے مغربی مغربی کا بیان ہے کہ یہاں کی بھینسیں بہت بڑی بڑی اور فربہ ہوتی ہیں، گنے کی پیداوار بہت زیادہ ہے، پھلوں میں آم اور میو کے علاقہ اور کچھ نہیں ملتا، اسی طرح نے منقور کے بارے میں لکھا ہے کہ یہاں اشیا کی قیمتیں بہت کم ہیں اور شادابی ہے، اعلیٰ سندھ کی خاص پیداوار چور و نیلہ بھریں شہد رہیں، امی، میو، کھانسی کے بنے چورے چورے اور پار اور اونٹ جن کو صرف بادشاہ استعمال کرتے ہیں۔

آم اور میو سندھ کی مخصوص اور شہر چیزوں میں آم، میو، کھانسی کے جوتے

نے بعض اوقات ملک مروجہ اور ہندو میں مقایم۔

برابر ہو جاتا ہے اور اس کا پتہ بھی اس کے پتہ کے مشابہ ہوتا ہے، جب آم پک جاتا ہے پھر
بشمار در رنگ کا ہو جاتا ہے اور کادہ کہا آم سرخ رنگ کا ہوتا ہے۔

سودھی سے لکھا ہے کہ تیسری صدی کے بعد ہندوستان سے نارنگی
نارنگی اور امرود اور امرود کے درخت باہر گئے اور سب سے پہلے ان کی کاشت سندھ

کے قریب عمان میں کی گئی، پھر بصرہ، عراق اور شام وغیرہ میں ان کے درخت پھیلے، یہاں
ننگ کڑیائی علاقوں اور شہروں شافرسوس، انطاکیہ، سواہل شام، فلسطین اور مصر میں
لوگوں کے مگر دیں ان کے درخت کثرت سے لگ گئے، چونکہ ان کی دھڑ بھال جیسی چاہیے
نہ ہو سکی اور نہ ہی ان کی باغبانی کا طریقہ معلوم تھا، اس لیے نارنگی کی دو خوشبو
اور خوش، نئی جو ہندوستان میں تھی ختم ہو گئی، نیز ان مقامات میں وہ آب و ہوا، مٹی،
پانی اور جگہ کی خصوصیت نہیں تھی، جو اس کے لیے ہندوستان میں میسر تھی۔

تقریبی یعنی انی کو عربی میں عمر اور عمر بھی کہتے ہیں، عمر کے
تقریبی یعنی اعلیٰ درخت جہاں سے لے کر جنوب میں مین تک پورے جہاں سرسبز

کے سلسلہ کوہ میں پھیلے ہوئے تھے، اسی طرح بلاد عمان میں اس کے درخت بہت زیادہ
تھے اس کی پتیاں نکلتی یعنی عصات کی پیوں کی طرح ہوتی ہیں، صفحات کوٹنی بھی
کہتے ہیں، اور سفید دیوڑھی سے بتایا ہے کہ میں نے عمر کے درخت عمان کی درختوں
سجدوں کے درمیان دیکھے ہیں، اس کے درخت جونک کے مانند ہوتے ہیں اور اس کا
جھل سیلک کی طرح ہوتا ہے، افریقہ کے غار بجایہ میں ساحلی شہر سواکن کے قریب
عشق نامی ایک مقام تھا، جہاں سے تقریبی باہر جاتی تھی۔

بالا اور نٹ سندھ کا ٹانگہ یعنی بالادھ، جراثیمی ہوتا تھا جسے صرف امراء و ملوک

کھجانتی جوتے سندھ کی خاص مصنوعات میں کھجانت کے جوتے بہت مشہور تھے
 برصغیر کسائیچ کے نام سے خوب مالک اور عالم اسلام میں
 استعمال کیے جاتے تھے چونکہ ان کی برآمد سدان اور سندھ کی کے علاقوں سے دیگر
 ملک میں ہوتی تھی اس لیے ان کو وہاں کی خاص مصنوعات میں شمار کیا گیا اور نہ یہ
 جسے گجرات کے مشہور شہر کھجانت میں پیدا ہوتے تھے یہاں کے جوتے نہایت
 مضبوط، نرم و تازک اور خوش منظر ہوا کرتے تھے ان میں ایک قسم کو صزا کہتے تھے،
 جن میں چلنے وقت آواز ہوتی تھی، سے بڑے لوگ استعمال کرتے تھے۔

سندھ کا ملک بیماری حکومت میں بڑا خوشحال
 اور فاسخ اسال تھا، ضروریات زندگی کی ہر

چیز فراہم اور سستی ملتی تھی، بہر حال وفا بہت اور عیش و عشرت کا دور دورہ تھا، مقدسی
 نے پورے اقلیم کی اس بارے میں بڑی تعریف کی ہے وہ لکھتا ہے کہ یہ اقلیم سونے اور
 خیر و فلاح کی اقلیم ہے، ہر چیز کی ارزانی و فراوانی ہے، عدل و انصاف، سیاست
 اور حسن انتظام کی بہتات ہے، یہاں فاسد سے بچا فائدہ ہے، تجارتیں نفع بخش
 ہیں، تجارتی مال و اسباب پنے پڑے ہیں، لوگوں میں سلامتی طبع، امن پسندی اور
 امانت داری ہے، خاص خصوصہ کے بارے میں لکھتا ہے کہ یہاں کی آبادی بہت زیادہ
 اور جماعت بہت فائدہ مند ہے، صلاح و شکی اور صدقات و خیرات کا چرچا ہے،
 یہاں کے مسلمانوں کا مذہبی حال بھی بہت اچھا ہے، صالحیت اور پرہیزگاری کے
 ساتھ اللہ تعالیٰ نے ان کو غلو، مذہبی عصبیت اور فتنہ و فساد سے محفوظ رکھا ہے
 بری اور بکری تجارت | ہندوستان قدیم زمانے سے ہر قسم کی بری اور بکری تجارت
 کا مرکز رہا ہے، اقلیم سندھ ہندوستان کے ملک میں امن و

دکن اور مدلی و انصاف کی وجہ سے عالمی تجارت گاہ بن گیا تھا، مقدسی اور دیگر
 سیاحین نے سندھ کی تجارت امداد زانیہ کو خاص طور سے بیان کیا ہے دنیا بھر کے
 سامان یہاں آ کر فروخت ہوتے تھے اور یہاں کے سامان دنیا بھر میں جکتے تھے،
 اندرون ملک ایک مقام سے دوسرے مقام تجارتی قافلے آتے جاتے تھے اور ساتھ
 ہی بیرونی تجارت کا زور تھا، خشکی کے راستے سے دور درگ تجارت ہوتی تھی۔
 مسعودی نے لکھا ہے کہ خشکی کے راستے سے حنفہ، چین، تبت اور خراسان سے
 ہندوستان کے شہر منصورہ اور ملتان تک تجارت عام تھی، اسی طرح سندھ اور
 ہندوستان سے تجارتی قافلے خراسان تک ہمیشہ آتے جاتے تھے۔

بحری تجارت ہجری حکومت کے عہد میں بہت عرصہ پرچی، سندھی ڈاکوئیں
 کی حالت ٹوٹ چکی تھی جس سے بحری راستے محفوظ ہو گئے تھے اور نصیر، اہلہ اور سیل
 دہیو کے بحری تاجر ہندوستان اور چین کا سفر کرتے تھے، اور ہندو چین کے بحری تاجر
 بھی ہندوستان اور سندھ ہوتے ہوئے عرب ممالک آتے جاتے تھے، دہلی میں
 ہر جگہ کے بحری تاجر جمع ہوتے تھے اور تجارتی سامانوں کا آپس میں لین دین اور
 تبادلہ کرتے تھے، یہاں کی منڈی میں مشرق و مغرب کے مال پٹے رہتے تھے، اسی
 مرکز سے عرب کی تجارتی چیزیں ہندوستان اور چین جاتی تھیں اور ہندوستان و
 چین کے سامان دہلی ہی سے عرب ممالک جاتے تھے، ابن حوقل کا بیان ہے کہ دہلی
 ان اطراف کے شہروں کی بندرگاہ ہے، ابن سید کا بیان ہے کہ دہلی سندھ کی سب
 سے بڑی بندرگاہ ہے۔

دہلی کے بعد بحری تجارت کا دوسرا مرکز خود منصورہ تھا، دریائے سندھ سے نکلی ہوئی
 ایک غلیب کے درمیان جزیرہ نما کی شکل میں تھا، باقوت کا بیان ہے کہ غلیب منصورہ دہلی سے

سندھ سے علی ہے جو شہر کے اطراف سے بہتی ہے، سمندر سے آنے والے تجارتی سلاط
دریا کے بندھ میں آئے جاتے ہیں وہاں سے کشتیوں کے قدیمہ فلیج منصورہ میں
پہنچائے جاتے تھے۔

منصورہ کے قریب نیروں بھی تجارتی بندرگاہ تھا، اس کے قریب سمندر سے
مکلی ہوئی بیک فلیج بہتی تھی جس میں تجارتی کشتیاں مال لے کر آتی تھیں اور نیروں کی
بندرگاہ پر شہر بنی تھیں، ابن سعید کا بیان ہے کہ نیروں سندھ کی بندرگاہوں میں سے
ہے اور سمندر سے مکلی ہوئی کھاری پانی کی فلیج اس کے آس پاس سے گزرتی ہے اسی
کو نیروں بھی کہتے ہیں، اور سمندر کے قریب دریائے سندھ کے کنارے بد واقع تھا۔
بہت اہم تجارتی مرکز اور بندرگاہ تھا، یا قوت حموی کا بیان ہے کہ اور تجارت کی جگہ
اور اطراف کے شہروں کی بندرگاہ ہے۔

دہلی کی تجارتی مرکزیت کو ابن حوقل نے یوں بتایا ہے کہ یہاں انسی بہت زیادہ
ہوتی ہے اور یہاں پر بحرہ سے کچھ ہیں آتی ہیں، ابوالفضل نے لکھا ہے کہ دہلی سے
مناہجہ دہلی دیگر مکاف میں روانہ کیے جاتے ہیں اور یہ سندھ کی بڑی اور مشہور بندرگاہوں
میں سے ہے، اس کے بارے میں گورچنک ہے کہ بھری تجارت کامرکز تھا، اس کی
آبادی خان کے برابر تھی، شہر کے گرد و گرد شہر بنائے تھیں، سامنے دریائے سندھ
تھا اور پٹے پٹے تاجر یہاں پر تجارت کے لیے ٹھہرتے تھے،

قاری نے دریائے سندھ کے مغرب کی جانب واقع تھا، اس کے قریب دریائے سندھ
دریائوں میں منقسم ہوا کہ ایک حصہ مغرب میں منصورہ کی پشت سے ہو کر گذرتا تھا اور
دوسرا شمال مغرب کی طرف منصورہ کے نیچے بارہ میل پر بہتا تھا، شہر قاری بہت
خوبصورت تھا اور یہاں کی تجارت بہت زیادہ فلیج بمش تھی، اور اسی نے لکھا ہے کہ یہ
خوبصورت شہر ہے اور یہاں کی تجارتوں میں منافع ہے۔

سفر بیان کیا ہے کہ منصورہ کا ایک آدمی مارکین گیا جو کہ با داکا سون، سے ایک فرخ
پراک شہر ہے اور یہاں کا ہندو راجہ لہوا نام کا ہے، اس منصوری آدمی نے مجھے
بتایا ہے کہ، مارکین کے پہاڑی قبیل اور بھوسے رنگ کے سانپ ہوتے ہیں اگر وہ
پہلے آدمی کی طرف دیکھ لیں تو آدمی مر جاتا ہے اور اگر آدمی ان کو پہلے دیکھ لے تو وہ مر
جاتے ہیں اور اگر اتفاق سے ایک ہی وقت میں دونوں ایک دوسرے کو دیکھیں تو
دونوں ہی ایک ساتھ مر جاتے ہیں۔

الغرض بیماری و حکومت میں سندھ کی بری اور بکری تجارت بہت ترقی پر مبنی
اور پورے عالم اسلام سے اس کا تجارتی تعلق قائم تھا۔

چوتھی صدی ہجری میں علم اسلام
دولت ہمارے کی ذمی رعایا اور مذہبی آزادی

میں چار مذاہب ماننے والے
ذمت تھے، یہود، نصاریٰ، مجوسی اور صائبہ یہ سب فرقے مسلم حکومتوں میں ہندو
کے شہری، وطنی، قومی، انگریزی اور جماعتی اور دینی و مذہبی حقوق میں برابر کے شریک
تھے اور ان کو اپنے مذہب پر کمر بستہ رہنا اور اقبال و خروج کی زندگی حاصل
تھی، چنانچہ بیماری حکومت میں بھی ان کو پوری آزادی تھی، سلاطین بیماریہ ذمیوں
کے بارے میں اسلام کے قوانین کا پورا پورا احترام کر کے اپنی غیر مسلم ذمی رعایا کو آزاد
زندگی بسر کرنے کا موقع دیتے تھے، جس کی وجہ سے وہ اپنے ہم مذہب حکمرانوں کے مقابل
میں ان مسلم حکمرانوں کو ترجیح دیتے تھے اور ان سے غش رہتے تھے، بلکہ ہندو حکومتوں
کے حکمران اور حوالم مسلمانوں سے بڑی عقیدت و محبت رکھتے تھے، عورت و سوار شہر
کے مہاراجگان، ملہرا اور ان کے حوالم مسلمانوں سے بے پناہ عقیدت رکھتے تھے
اور کہتے تھے کہ ان مسلمانوں کی عزت و تکریم کی وجہ سے ہمارے راجوں مہاراجوں

کی طرف زیادہ ہوتی ہیں اور وہ زیادہ دلوں تک اس زمان سے حکومت کرتے ہیں، خود
 بہاری حدود مملکت کے ہندو حکمران ان کے من سلوک سے متاثر ہو کر اسلام سے
 عقیدت رکھتے تھے اور ان میں سے بعضوں نے اسلام قبول کیا۔

سندھ میں صاحبہ یعنی بت پرست کفار بہت زیادہ تھے اور ہر سے ملک میں
 ان کی اکثریت تھی، مقدسی نے مختلف اسلامی اقلیتوں کی خصوصیات میں لکھا ہے کہ
 سندھ کی خصوصیات میں وہاں کفار کی کثرت بھی شامل ہے؛
 ایک جگہ مقدسی نے اقلیم سندھ کی خوبیوں کو بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ مگر
 یہاں کے ذی مشرک ہیں۔

خود بہاری دارالسلطنت منصورہ کے بارے میں لکھا ہے کہ یہاں کی آبادی پر
 کفار کا غلبہ ہے دوسری جگہ لکھا ہے کہ یہاں کے ذی بت پرست ہیں۔ دہلی کے
 بیان میں لکھا ہے کہ اس شہر کو تقریباً ایک سو بیس گھیرے ہوئے ہیں جن میں اکثر
 کفار ہیں۔ اسطرحی نے سندھ کے عام غیر مسلموں کو بدھ اور کچھ کو مہند بتایا ہے وہ لکھا ہے
 کہ حدود سندھ کے کفار سب کے سب بدھ ہیں، ان میں ایک اور قوم ہے جو میتہ
 کے نام سے مشہور ہے۔

یہی جو غیر مسلم ذمی شہروں میں رہتے تھے وہ بت پرست تھے اور بدھ مذہب کے
 پیرو تھے، اور ان میں جو بدھ راز ساعلی علاقوں اور ریگستانوں میں بدوی زندگی بسر
 کرتے تھے وہ میدھے، جو عام طور سے جرائم پیشہ ہوا کرتے تھے، اور ان میں کچھ راستوں
 کے محافظ ہوا کرتے تھے، یہ لوگ بدھ مذہب کے پیرو نہیں تھے۔
 بہاری حدود مملکت میں ہندوؤں کے کسی بڑے بت خانہ کا تذکرہ نہیں ملتا،

دیل کا بیت خانہ محمد بن قاسم کے حملہ کے وقت تھوڑا بچا تھا البتہ لختان اور بھیردا میں
 بڑے بے خانہ تھے جن کی پوجا پاٹ اور نذر و نیاز کے لیے پورے ہندوستان سے ہند
 جاتے تھے، ان میں سندھ کے ہندو بھی شامل تھے مگر پیاریوں نے کبھی ان کے اسس
 مذہبی کام میں رکاوٹ نہیں ڈالی، لختان کے بیت خانہ کے دائر میں مسلمان مورخوں اور
 سیاحوں کا مشفقہ بیان ہے کہ اس کے پاس سندھ اور ہندوستان کے اور دراز مقلات
 سے ہندو نذر و احوال، جواہر و جود اور قسم قسم کی خوشبوئیں لے کر آتے تھے اور آرا دی سے
 بیت پرستی کرتے تھے۔

مقدس نے لکھا ہے کہ میں نے ایک ایسے مسلمان سے ملاقات کی ہے جو ان
 بتوں کے طلسمات میں پھسکر اسلام سے مرتد ہو گیا تھا، اور ان کی پرستش میں لگ
 گیا تھا، اور جب تک سندھ میں رہا اس کی پرستش کرتا رہا مگر جب تیسرا پور واپس گیا
 تو توبہ کر کے پھر مسلمان ہو گیا، اس واقعہ سے اگر ایک ملت ایک مسلمان کی ضعیف
 الاعتقادی معلوم ہوتی ہے، تو دوسری ملت واری حکمرانوں کی وسیع المشرتی اور
 مذہبی رواداری بھی معلوم ہوتی ہے کہ انہوں نے ایک مرتد کو بھی اپنے ملک میں تہمت پستی
 کی آزادی دے رکھی تھی، جو اسلامی نقطہ نظر کے تحت خلاف تھی، ان کے یہاں محکوم قضا
 قائم تھا، شرعی حدود جاری ہوتی تھیں مگر عوام اسلام کے قانون اور خدا کی رو سے اس مرتد
 کو سزا دیتے تو کون ان کا ہاتھ پڑھ سکتا تھا؟

اسی رواداری اور حکمت ملی حسن سیاست کا نتیجہ تھا کہ یہاں کے راجے ہمارے
 تک سلام قبول کہہ کے اس کی خدمت کرتے تھے۔

سندھ کے ایک ڈیپ کا قبول اسلام | امیر تقی الدین قاسمی کی قیادت میں شہزادہ اسرار علی شاہ
 اور کبیر کے لئے نذرانہ عقیدت میں قاضی کے والد سے لکھا ہے کہ سندھ

ایک راجہ مسلمان ہوا، اور اس نے کعبہ کے لیے سونے کا ایک طوق ہر یہ بھیجی جس کا وزن ایک سو
 مثقال تھا، اس طوق میں زمرود، باقوت اور الماس کے جڑاؤ تھے، اور ایک بہت بڑا باقوت
 سبز بھی تھا، جس کا وزن چوبیس مثقال تھا۔ راجہ نے یہ یہ کعبہ کے خدام کے پاس بھیجی تو
 انھوں نے خلیفہ معتقد کو اس کی اطلاع کی، معتقد نے لکھا کہ اس کو دوسرے ہدایا کے ساتھ
 کعبہ میں آویزاں کر دیا جائے، چنانچہ انھوں نے طوق کو سونے کی زنجیر میں باندھ کر کعبہ کے
 دروازے آویزاں کر دیا، اس کا حلقہ نکال کر زمرود اور باقوت کے بیچ میں لگا دیا۔

عبد اللہ بن عمر بن عبد العزیز ہمدانی کے
 والد کے راجہ ہر وق بن رائق کا قبول اسلام کا ذکر میں شہر بارہ ناخدا مہتری
 کے واسطے اس کا مفصل واقعہ گزر چکا ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ شہر میں اور کے راجہ
 بہوؤ بن رائق نے جہاد شروع کر رکھا، لیکن اس کی تہلیلات بجا، اس نے منصور سے ایک عالم
 کو اور بھیجا، جس نے اسے کمران عکیم کی تعلیم دی اور اس کے لیے ہندی زبان میں قرآن
 کی تفسیر لکھی، اس طرح تین سال تک اسے اسلام کے احکام سکھایا، آخر میں راجہ سلطان
 ہو گیا مگر اس کی صلح کی وجہ سے اپنے اسلام کا اعلان نہ کر سکا اور راجہ نے اپنے اس درنیاست
 کو دولت اسلام حاصل ہونے کی خوشی میں کئی من سونا پیش کیا تھا۔

اسلامی علوم اور علمائے اسلام

چوتھی صدی ہجری میں پورا عالم اسلام علمی و دینی نشاط سے معمور تھا، مشرق سے
 مغرب تک مسلمانوں کے بلاد و امصار اور شہر و قریا، اسلامی علوم و فنون اور دینی
 رجال و شخصیات کے گہوارے تھے جن میں اسلامی ثقافت پودے شایاں تھی،
 یہی کہ یہاں زندانِ سندھ میں بہار یوں کی حکومت کا دور تھا، اور بغداد و بصرہ

علاوہ ان مقامات پر اسلام کا علم و نور پھیلا ہوا تھا

کی طرح سندھ و منصورہ اور دہلی وغیرہ میں اسلامی علوم و فنون کے مرکز تھے، مگر بلخ و
 علوم و فنون کی باطنیں بھی ہوئی تھیں، مگر گہر زار علوم بنا ہوئے تھے اور ایک ایک مٹی
 میں سیکڑوں طرار و فضا رہتے تھے، اس دور میں سندھ میں اسلامی زندگی اپنے
 پورے شباب پر تھی، ہتھارسی حکمران بڑے علم دوست اور اہل علم کے قدردان تھے
 انھوں نے دینی علوم و رجال کی سرپرستی کی اعلیٰ خانقاہوں سے ان سے تعلقات تھے
 اور اہل علم و فضل ان کے دربار سے وابستہ تھے، ان کا سلک اگرچہ امام و دعا گو
 کا تھا اور وہ ظاہر حدیث پر عمل کرتے تھے، مگر پورے سندھ میں فقہائے احناف کی
 کثرت تھی۔ مستر کی عظمت پسندی سے نجات تھی۔ عام مسلمانوں کا دینی حال نہایت
 اچھا تھا، مذہبی تعصب، گروہ بندی اور جانبداری کا نام تک نہیں تھا، بلکہ ہر مسلک کے
 لوگ آزادی اور سکون سے اپنے مسلک پر عمل کرتے تھے، حسن اخلاق، سیرجوشی اور
 انسانیت و حریت سندھ کے مسلمانوں کے امتیازی صفات تھے، بڑے بڑے شہروں
 کی زبان عربی اور سندھی دونوں تھیں، ہر دہائے و ہر طرز زندگی مرکز خلافت عراق
 سے ملتا تھا، اور ذہن و مزاج کے اعتبار سے وہ سچے مسلمان تھے، خاص طور
 سے بڑے شہروں میں اسلامی شان و شوکت کا غلبہ تھا، اور بہت بڑا شہر تھا، اور
 وہاں مسلمانوں کی بہت آبادی تھی، بیرون بھی خاص اسلامی شہر تھا، دہلی
 علماء و فقہاء کام کرتے تھے، اور منصورہ تو گویا دارالاسلام و السالین بن کر بنیاد کا ایک
 حصہ معلوم ہوتا تھا، ہم دروایع عراق سے ملتے جلتے تھے، ساتھ ہی حسن اخلاق
 اور شرافت و تہذیب بھی یہ لوگ مشہور تھے، پورے تعلیم سندھ کا مافیہ اور دینی مسائل
 مقدس نے یوں ہیساں کیا ہے،

صلواتہم اکثرہم و صلواتہم اکثرہم
 ولا تخلوا الفقہاء من فقہائے اور مرکزی شہر مٹی تھا، و علماء سے خالی نہیں

مذہب الی جمیعۃ رحمہ اللہ علیہ میں۔ یہاں دیکھی ہی، و مستقر اور
 بہ مالکیۃ، ولا معتزلۃ، ولا عملی وہی مابذ کے مسک پر لکھا ہے۔۔۔۔۔
 ولا حنابلۃ، بخلاف علی طریقہ مستقیم یہاں کے لوگ مولا مستقیم اور دیکھ مسک
 و مذاہب محمودۃ و صلاح و حنفیہ پر بھی مولا محمود پر گاری دیکھ ہی نہ
 قد ارادہم اللہ من العار و العیبۃ تعالیٰ نے ان کو مذہبی قرار، نصب اور فضلو
 و الفتنۃ۔
 فسادے مانتی، کہ ہے۔

یا توت تموی نے، کلیمہ شہد کے مذہبی حال میں لکھا ہے،

و من، صہ، اہلہا الخائب علیہا نقیب سے وہی پر مضمون، سہب کا طہ
 الی حنیفۃ۔

و اما سلطنت منس کے بارے میں تموی نے لکھا ہے،

ولا سلام و مراۃ، و السلام و اعلیٰ یہاں اسلام ترجمہ ہے، اور علم الی عالم
 کشید۔۔۔ و اس رسوم تقابہ العروق کتر ہے یہی ان کے خلاف و عادات الی حنیف
 مع و طوا و حسن اخلاق سے تھے پہلے یہی اور ان میں پہلے ہی یہاں لکھا ہے۔

دیکھ کے بیان میں یا توت تموی نے لکھا ہے،

و قد سبب ایہا قوم دیکھ کی طرف رہا، حدیث کی ایک جہا صہ
 من الرواق۔

صوبہ ہے۔

پیور اور سو پانچ روزوں مرکزی اور ساحلی شہر اگرچہ دار السلطنت مشورہ سے
 کہہ دی غرض تک کے لیے وابستہ ہو گئے تھے حد کافی دوری پر تھے، مگر یہاں بھی مسلمانوں
 کی رہنی زندگی بہت شاندار تھی، یہاں عرب مسلمانوں کی بہت بڑی آبادی تھی، اور

۱۔ اس مقام میں ۲۰۱۔ کے حکم کی تعلیمات ذکر سند ۵ ص ۱۵۰۔ اس مقام میں ۲۰۲
 ۲۔ جہر اسلمہ ۵ ص ۱۵۰۔

عرب تاجر و بازرگان تھے، پیاریوں کے گل و گل کھانا میں ان دونوں شہر و دیہاتوں میں
 راجہ کی طرف سے مسلمانوں کی ایک عدالت قائم تھی لیکن ان کے شرعی و دینی معاملات ان ہی
 میں طے ہوتے تھے، مسجد میں آباد تھیں، جمعہ و جماعت کا باقاعدہ اہتمام تھا اور انارک کے
 ساتھ اسلامی احکام پر عمل ہوتا تھا۔ پیاریوں کے بیت بعد تک یہاں اسلام پھیل گیا
 کرٹان و شوکت حاصل رہی، باتوت گوی نے لکھا ہے:

الان ہی سورگت استغنی بر دنیا یہ رہہ سارہ شہر و دیہاتوں میں ہے جہاں مسلمان
 مسلمانوں و لایمل علیہم من قبل ابدی مسجد یہاں کی طرف سے مسلمانوں کو
 بلہرا والا مسلم و جماعت مسجد جامعہ مسلمان ہو رہے ہیں، یہاں جامع مسجد بھی ہے
 تجمہ فیہ الجماعت۔ جس میں جامعہ ہو رہی ہے۔

چوتھی صدی ہجری میں پورے عالم اسلام میں وعظ و تہذیب کے خصوصی
 مہتمم اب جلتے ہو کر گئے تھے جن میں مائتہ مسلمین حاضر ہو کر دینی علوم و مسائل سے واقف
 ہوتے تھے، ہر طائفہ میں وعظ و تہذیب کے طریقے جدا ہل جاتے تھے، کہیں کتابیں پڑھی جاتی
 تھیں، کہیں نہانی وعظ ہوا کرتے تھے، کسی جگہ اس کام کے لئے خصوصی مقامات ہوتے تھے،
 کہیں مسجد میں محاسن وعظ و تہذیب تھی، مگر سندھ میں وعظ و تہذیب کا کوئی خاص
 انتظام و اہتمام نہیں تھا، مقدمہ ہی نے لکھا ہے:

ولیس للمذاہب جہاں بہ صبیح سندھ میں غلہ و دار و دیوار کا شہر نہیں ہے، وہ
 ولا قسم رسوم مذاہب نہ

نہ کے حفظ نہ کرنا کئی خاص و عام ہے

خارجہ اس کی وجہ تھی کہ سندھ میں دین داری اور اسلامی احکام پر عمل نہایت ملتی جلتی میں
 تھا اور لوگ معتزلہ کی عقلیت پسندی اور فحاشی و فساد کی تہذیب اختیار کر چکے تھے،
 ظاہر ہے کہ مسلک یہ تھے اور اہل حق و عدل کو گتے تھے۔

انکیم سندھ کے علماء و محدثین

اب ہم دولت پوریہ کے درویش حضرت

کسب کے چند مشہور علماء و فقہاء اور محدثین و شیوخ

کے مختصر حالات بیان کرتے ہیں جو پورے عالم اسلام کے لئے وجہ تازش تھے اور دنیا کے اسلام
سے ان کے دنیا و علمی تعلقات تھے اس کے بعد سندھ کے دوسرے مشہور مقامات کے علماء
کے نام اور مختصر حالات پیش کریں گے ان کے ناموں کے ساتھ پہلی نسبت مقامی ہوگی
اور دوسری نسبت اس ملک یا شہر کی ہوگی جہاں انہوں نے جا کر علم و فتن کی مسند اور
اپنے علمی و دینی فیوض و برکات عام کئے ان علماء کے مفصل حالات کے لئے ہماری کتاب
رجال السند و البند الیٰ اللہ ص ۱۰۰ اسباب کا مطالعہ کرنا چاہیے۔

یہ بات خاص طور سے ملحوظ رکھنی چاہیے کہ سندھ میں ہندو، اہل حق، گرجاں اور عورتوں
کے جن علماء کی نشان دہی کی جا رہی ہے وہ سب کے سب یہاں پر عربوں کی حکومت کے
دور کے نہیں ہیں بلکہ ان میں سے بعض غزنوی دور حکومت سے تعلق رکھتے ہیں مگر ان کا تذکرہ
اس لئے کیا گیا ہے کہ درحقیقت یہ بھی ایسی جن کے پورے جن کی آبادی اور تختہ بندی یہاں
کے عرب حکمرانوں کے دور میں ہوئی اور ان کے علم و فضل کا سلسلہ عرب حکمرانوں کے دور سے
متا ہے اسلامی علوم و فنون اور تہذیب و تمدن کے لئے بابا بزرگ بہاول شاہیوں اور بعد ان خلیفوں
جو زمین ہندوستان اور سندھ میں تیار کی تھی اور اس سے علم و فن کے گل بوٹے کھلائے تھے
بعد میں حکومت غزنویہ نے اس پر قبضہ کر کے اپنی کاشت کی اور یہ فصل خوب بہائی
اس لئے بعض ایسے علماء کے نام بھی ہیں گے جن کا تعلق بعد کے ادوار سے ہے۔

ابوبکر احمد بن سدی بن حسن بن عمر عہد اسندی ہندو کا ستویں صدی ۳۵۹ھ و زبیر
حدث اور کتاب الدعاء فاجہ و زام تھے ہندو کے عہد تعلیفہ السداد میں
مستقل بنام تھا۔ احمد بن سندی بن زرخ سطرز ہندو کی موجود مسئلہ مستقل
بنام ہندو میں تھا۔ لغزہ میں بھی حدیث کی روایت کی ہے۔ زبردست حدث تھے

احمد بن سندی راوی تیسری صدی ہجری کے علمائے حدیث میں ہیں خراسان کے شہر رے میں رہتے تھے ابو بکر احمد بن قاسم بن سیاح مصدق بغدادی جو تھیں صدی کے مدعا حدیث میں ہیں ابن السدی کی کثرت سے مشہور ہیں۔ بیچ تھے یعنی بخارا مال کی دلالی کرتے تھے مصدق تھے یعنی عدالت و قضا میں گواہوں کی تبدیل و توثیق کرتے تھے۔

ابوالوارس احمد بن محمد بن حسین بن سندی معری متوفی ۲۴۹ھ مسند دہلہ طبرک کے حقب سے مشہور ہیں علم حدیث میں ان کا مقام بہت بلند تھا۔
ابراہیم بن مل سدی بغدادی آپ نے محمد بن عبد اللہ بن یزید معری سے روایات کی ہے۔

اسلم بن سدی آپ سے ابوالحسن بن مل بن حسن سیازی بخاری نے روایت کی
ابو جلیہ اسماعیل بن سندی الطلال بغدادی تیسری صدی کے کبار محدثین میں ہیں نقل میں سرگرم تھے اور فروخت کرتے تھے۔ بغداد کے علم باب الشام میں رہتے تھے
اسمعیل بن عیسیٰ بن زرع سدی مولیٰ بن فضیلین۔

اسمعیل بن محمد بن رجاء سدی سیاحی ہیں۔
عیسیٰ بن سندی بغدادی حضرت امام احمد بن حنبل کے تلامذہ میں ہیں اور ان سے حدیث بڑھی ہے۔

ابو محمد خلف بن سالم بغدادی متوفی ۲۴۹ھ حافظ حدیث اور بغداد کے دعیان میں ہیں۔

ابو محمد رجاء بن سدی سیاحی ہیں۔ تیسری صدی کے محدثین میں ہیں۔
ابو بکر سندی ختائی بغدادی، یہ بھی حضرت امام احمد بن حنبل کے شاگردوں میں ہیں۔

سندی بن ابوداؤد، تیسری صدی کے محدث ہیں،

ابونصر سندی بن لہان بعداوی، ستونی ۲۵۱ھ، بغداد کے قدار محدثین، مشہور روایہ حدیث میں ہیں۔

سندی بن جندبہ کلبی مازنی، تیسری صدی کے محدث ہیں، مستقل قیام سے ہیں تھا، ہمدان اور قزوین دونوں شہروں کے ایک وقت قاضی تھے، اصل نام سہیل بن عبدالرحمن ہے۔

جندائشہ بن ابن بن سندی اندلسی، ستونی ۳۲۵ھ سندھ تکل کر آمد اس میں مستقل قیام کیا اور وہیں سندھ میں بکھائی۔

عثمان سندی بغدادی، چوتھی صدی میں بغداد کے کبار مشائخ میں سے آپ، علی بن بنان سندی بغدادی، تیسری صدی میں بغداد کے روایہ حدیث میں ہیں۔

ابونصر قح بن جندائشہ سندی، چوتھی صدی کے فقہائے حنبلین میں سے ہیں۔ ابوالعباس فضل بن سلیمان بن سمیع سندی بغدادی، بغداد کے روایہ حدیث میں ہیں۔

ابوجندائشہ محمد بن رجاہ سندی بجاہودی، اسمران میں رہتے تھے بغداد میں حدیث کی روایت کیا ہے، ان کے والد رجاہ سندی، ان کے لڑکے ابوجبر محمد بن محمد بن رجاہ سندی تھے ابوبکر محمد بن محمد بن جابر بن سندی، یہ سب حدیث کے ثقہ علما ہیں، سندھ کا یہ گھرانہ حسان میں سمیع، اعلم اور معدن الحدیث تھا،

جندائشہ بن حسن بن سندی اندلسی، ستونی ۳۵۵ھ، آپ نے اندلس کے شہر دشت میں سکونت اختیار فرمائی اور ضعیف و مشکوک کی نسبت سے مشہور ہوئے۔ ابوالحسن محمد بن جندائشہ سندی بصری، تیسری صدی کے محدث ہیں، بصرہ میں رہتے تھے۔

امیر محمد بن محمد بن جبار، سندی برہان توفی ۷۵۰ھ۔ حافظہ حدیث ہیں اور صحیح مسلم کے انداز
پہنچہ پیش کی ایک اہم کتاب مختصر شافعی کی مسلم نگہی ہے۔

ابوالقاسم منصور بن محمد سندی اصفہانی، چوتھی صدی کے مشہور مفسر ہیں۔ توفی
قیام اصفہان میں تھا۔ ابو محمد موسیٰ بن سندی جرجانی بکربادی، تیسری صدی میں جرجان
کے مشہور محدث ہیں۔

امام حسن نصر بن احمد بن قاسم بن سیمان سندی بغدادی، توفی ۳۳۰ھ، بغداد
کے ائمہ حدیث میں سے ہیں۔

ابو اللہ بن سہیل سندی اصفہانی، محدث ہیں۔

ابو جعفر سندی، تیسری صدی کے کماؤ و اساتذہ فہوت میں سے ہیں۔

ابو علی سندی بغدادی، حضرت بایزید بسطامیؒ کے شیوخ میں سے ہیں۔ بڑے
صاحب کشف و کرامت، درگاہ تھے، مستقل قیام بغداد میں تھا۔

یزید بن سندی، فاطمی تھے میں اسے مصر میں بڑی عظمت و اہمیت حاصل تھی، کتاب الحکم
یعنی فیصلہ نویسی تھا۔ ۷۵۰ھ کی ایک سکاری مہم میں اپنی خدمات پیش کی تھیں، جس کا ذکر
سندی نے کتاب الواعظ و کتاب القضاء میں کیا ہے، ماہنامہ بینات سندی امامیر شیعہ کا۔

علی بن جہاد بن سندی، چوتھی صدی کے مشہور محدث تھے محمد بن یحییٰ و بہاکریم تھیں
طبرستان کے بغداد میں علی بن جہاد سندی سے مجموعہ فضائل طبرستان کی روایت کی ہے
جہاں معلوم کہ کتاب فضائل طبرستان خود ان کی تصنیف تھی یا ان کے کسی شاگرد کی۔

علی بن اسحاق سندی شیخ، رجال کشی میں ان کا ذکر مختصر طور سے موجود ہے، نصر بن
عباس سنان کی توثیق کی ہے اور بتایا ہے کہ ان کے والد اسماعیل سندی کے لقب سے
مشہور رہے۔

ان تمام علما کی نسبت پہلے تعلیم سندھ کی طرف ہے اور دوسری نسبت کسی بیرونی

کے کی طرف ہے مگر یہ سند کے کس مقام کے تھے، اس کا پتہ نہیں چلتا ہے اس لیے ہم نے ان کو الگ بیان کیا ہے۔ اب منصورہ، رسول، اجماع، اور احمد وغیرہ کی دینی دلی سرگرمیوں وہاں کے علماء کو بیان کرتے ہیں۔

منصورہ کی علمی مرکزیت اور یہاں کے علماء و محدثین جیسا کہ کہا گیا ہے تیسری اور چوتھی صدی کا زیادہ کتابت سنت اور دینی علوم کی ترویج و اشاعت کے حق

میں گویا بہار کے شباب کا زمانہ تھا، پورا عالم اسلام دارالعلم بنا ہوا تھا، جس میں نایاب کتب گہم گہم کر تعلیم و تعلم میں مصروف تھے، اس کے علمی اسفار نے گویا زمین کی ساقیوں میں شمع کی شعلے، اس زمانہ تک باقاعدہ مدارس اسلامیہ کا رواج نہیں ہو سکا۔ اور مساجد و مدارس کے کاشانے دینی درس گاہ ہوا کرتے تھے، اور ہر مرکزی شہر علماء و فضلاء کی سرگرمیوں کا محور و مرکز بنا رہتا تھا، چنانچہ بہاریوں کا دارالسلطنت منصورہ بھی ان ہی دینی و علمی سرگرمیوں کا مرکز تھا، یہاں بھی اسی قسم کی درس گاہیں تھیں جن میں علماء و محدثین باقاعدہ کتاب و سنت کا درس دیتے، احادیث کی روایت کرتے، اور فقہی تعلیم دیتے، یہاں دوسرے علوم کے مقابلہ میں علوم شرعیہ کا رواج زیادہ تھا، متعدد سی نے منصورہ میں قاضی ابو محمد منصورہ کی تعلیمی و تدریسی سرگرمی اور تصنیفی کارگزاری کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے:

ولہ تدريس و تصانیف اقد من کے درسی مجلس ہے اور تصنیفات یہاں

صنف کتباً عداً فاحسنہ بل کئی اچھی بھی کہیں کے صنف ہیں۔

قاضی ابو محمد منصورہ والادی مسلک کے امام تھے اور منصورہ میں مستقل قیام پذیر تھے، اسی طرح قاضی ابو العباس احمد بن محمد منصورہ یہاں کے قاضی تھے، وہ بھی دائری مسلک کے فضلاء میں سے تھے اور اس میں ان کی جلیل القدر تصنیفات تھیں، ظاہر ہے کہ

یہاں پر ان کے علی دینی فیوض و برکات بھی عام ہوتے رہتے چلے گئے۔

جدید بیماری میں منصورہ کے چند علماء کے حالات سے معلوم ہوگا کہ کسی خطہ زمین سے یہ سرآمدگان روزگار اپنے آپ میں علم و فضل کی کس قدر فراوانی رکھیں گے، اللہ اس زمانہ میں مختلف ملکوتوں کے دارالسلطنت کی جو علمی حالت ہوتی تھی وہی منصورہ کی بھی تھی۔ ابو بکر احمد بن محمد منصور بن کبیر آبادی آپ نے حدیث کی روایت امام ابو بکر اسماعیل اللہ حافظہ ابن حدیث سے کی ہے، وطن منصورہ تھا مگر حیران کے شہر کراچی میں سکونت پذیر ہو گئے تھے، وہ مرزا داؤد بن منصورہ کو انتقال فرمایا، آپ کا تذکرہ حافظہ ابو القاسم نے تاریخ حیران میں کیا ہے۔

قاضی ابو العباس محمد بن محمد بن صاحب بن منصور بن قاضی داؤد بن منصورہ کے قاضی اور داؤد بن قاضی مذہب کے امام تھے، ان کا شمار فضلاء

داؤد میں تھا آپ نے اس مسلک میں جلیل اور ضخیم کتابیں تصنیف کی ہیں، ابتداء میں ایسے آزاد کردہ غلام سے تعلیم حاصل کی، پھر بغداد جا کر زبان کے علماء و محدثین سے عازیت کی روایت کی، اور منصورہ واپس آکر مجدد تصانیف فرمادے، آپ کی تصانیف میں کتاب البصیح کتاب ابہادی اللہ کتاب التیرویہ اہم اور مشہور ہیں، آپ کا تذکرہ ابن ندیم، ابوالفتح شیرازی اور سماعی نے کیا ہے۔

قاضی ابو محمد داؤد بن منصور بن قاضی بن منصورہ کے حالات کی سہ اور رکھا، آپ داؤد بن منصورہ کے قاضی ہیں ساتھ ہی آپ کا خلفہ درس اور سلسلہ تصنیف بھی جاری ہے کئی سیاری اللہ شہری کتابیں لکھی ہیں۔

ابو محمد عبد اللہ بن جعفر بن حمزہ منصور بن قاضی بن منصورہ کے متفقاری و متروی ہیں اعلیٰ اسما حسن بن کرم اور ان کے صاحب سے کیا

اور ان سے امام ابو عبد اللہ حاکم نے روایت کی رنگ سیاہ تھا، آپ کا ذکر و تمغائی
نے کیا ہے۔

دیل کا شہر سندھ میں محدثین اور
دیل کی علمی مرکزیت اور یہاں کے علماء و محدثین

اور سب سے اہم مرکز تھا اور اس بارے میں یہ منقولہ سے بہت آگے تھا۔ یہاں
کے علماء خاص طور پر سے عالم اسلام سے تعلق رکھتے تھے اور ہر ملک میں ان
کی آمد و رفت جاری تھی۔ یا قوت حموی کا بیان دیل کے بارے میں گزر چکا ہے
کہ شہر دیل کی جانب حدیث کے راویوں کی ایک جماعت منسوب ہے جس کا مطلب
یہ ہے کہ سندھ کا یہ شہر احادیث رسولی کا شہر تھا اور یہاں پر احادیث کی تسلیم
و روایت عام تھی خلیف بنی ہاشم کی تاریخ بغداد میں امام خلف بن محمد واری بنی دیل
کے ذکر میں امام علی بن موسیٰ دیل کی درگاہ کی نشاندہی کی ہے جو دیل میں تھی اور جس
میں امام خلف بن محمد دیل نے اپنے شیخ امام علی بن موسیٰ دیل سے حدیث پڑھی۔
خلف بن محمد کا بیان ہے۔

حدیثنا علی بن موسیٰ الدیلمی بالدیلمی علی بن موسیٰ دیل سے ہم کو دیل میں حدیث
کی تسلیم دی۔

دیل کا علی شہر اور ہندو عرب کی تجارت کا بہت اہم مرکز تھا اس لئے یہاں کے بعض محدثین
تاجر بھی تھے چنانچہ ابو محمد حسن بن حامد دیلمی بغداد کی جو علم و حدیث میں اہم مقام کے
مالک تھے بغداد کے بڑے تاجروں میں سے بھی تھے خلیف بنی ہاشم نے ان کے بارے میں
یہ صاف الفاظ لکھے ہیں۔

رکان صدوق و کان تاجر مولا
وہ حدیث میں صدوق اور تاجر تاجر تھے۔

بنی ہاشم میں ان کی سرائے خان حامد کے نام سے مشہور تھی۔

چونکہ دیکھتے ہیں کہ اس نے یہاں بہار کی حکومت سے پہلے اور اس کے بعد
علوم اسلامیہ کا رواج جاری کیا اور مسیحیت سے محدثین و رواۃ حدیث دیکھنے کے مصلحت
پر جلوہ ہمارے دور میں آسمان علم کے غمخس و قمر بنے اور پورے عالم اسلام میں خوب
خوب چمکے ہم صرف بہار کی دور کے چند علماء کی نشاندہی کرتے ہیں۔

ابوالعباس احمد بن عبداللہ دیلمی خیاپوریؒ | آپ محدث و تفسیر کے ساتھ جامع
ذنام بھی تھے طالب علمی کے ابتدائی

دور ہی سے غربت اور سادگی کی زندگی بسر کی، امام بن خزیمہؒ کی علمی شہرت سن کر دیلمی سے
خیاپور گئے اور اس طرح وہیں کے ہو کر رہ گئے کہ حسن بن یعقوبؒ بغداد کی خانقاہ میں
مکث اختیار کی اور خیاپور ہی میں شادی کر لی، دن بھر شہر میں رہ کر پنج وقتہ نماز
جامع مسجد میں ادا کرتے اور رات کو خانقاہ میں چلے آتے دیلمی سے خیاپور، نصرہ، بغداد
کو نصرہ، دمشق، بیروت، حران، قسطنطنیہ اور مسکو کا سفر کر کے ان عہد کے علماء و محدثین سے
روایت کی۔ آپ کے تلامذہ میں امام ابو سعید ہاشمی حلی، القدر امام حدیث بھی ہیں
رجب ۳۴۰ھ میں خیاپور میں فوت ہوئے۔ آپ کا تذکرہ سماں نے کیا ہے۔

ابوبکر احمد بن محمد بن ادریس حربی دیلمی رازیؒ | آپ نے امام جعفر بن محمد زبائیؒ اور
ابراہیم بن شریکؒ کو بھی دیکھا ہے

روایت کی اور قرآن کی تعلیم مسنون بن سلیم دویریؒ اور امام عاصمؒ کوئی راکی قرات سے عاصم
کی مشائخہ میں پیدا ہوئے اور رجب ۳۴۰ھ میں بغداد میں فوت ہوئے۔

ابراہیم بن محمد بن ابراہیم دیلمی بغدادیؒ | چرخ صدی میں دیلمی کے مشاہیر
علمائے حدیث میں سے تھے آپ نے

موسس بن ادریسؒ اور محمد بن علی الساجیؒ وغیرہ سے حدیث کی روایت کی تھی
اور احیان بغداد میں رہتے۔

ابو محمد حسن بن حامد سیل بنو لدی

مہم شاعر وادیب و شاعر ہونے کے ساتھ ساتھ ہندو
کے بڑے تاجروں میں سے بھی تھے، ہندوؤں میں مذہب

نغمہ ان کی سرائے خان ابن حامد گپ ہی کی طرح منسوب ہے، وحدت کا سماع علی بن محمد بن سبیر موصول ذخیرہ کیا تھا، اور محمد بن علی صوری نے تصریح آپ سے روایت کی تھی، عرب کے اچھے شاعر تھے، مشہور شاعر تھے جب بغداد آیا تو آپ ہی کے یہاں قیام کیا، آپ نے اس کی خاطر تواضع کی تو اس نے کہا کہ اگر میں کسی تاجر کی تعریف کرنا تو آپ کی تعریف اپنے اشعار میں ضرور کرتا ہوں تصریح میں مشہور میں فوت ہوئے۔

ابوالقاسم حسین بن محمد بن سعد بن ابی شیبہ

انب نے دشمنی امام ابو بلی ہر مسی سے
احادیث کی روایت کی ہے ہشتاد تک

و عشق میں نہ ہلائے تھے۔

خلف بن محمد و از بنی یسلی بغدادی

دین سے بعد تو گئے اور وہاں پر اپنے بھوٹن الم حریف علی بن موسیٰ دینی سے حریف کی کتابت کی، اس سے

ابوالقاسم شعیب بن محمد بن احمد بن علی

سب ابن ابی قحطافہ نے اپنی اکیسٹ سے شہر میں اصل
سے مقررہ کار اعلیٰ بیٹ کا درس دیا اور سعید بن یونس

آبِ عالیہ مرقی شام ابو عبد اللہ دہلوی کے نواسے ہیں۔

علی بن احمد بن محمد بن ابی

آب عابنا مقرئ شام ابو عبد منہ دہلی کے واسے ہیں۔
ابو العباس الاصمغی ابو عبد منہ احمد بن موسیٰ دہلی و فیروز

سے ملا بہت کم ہے، آپ کی تصانیف میں کتاب ادب الشعراء فقہاء کے
والی اہم کتاب ہے، تیسری صدی کے مشاہیر شوافع میں آپ کا شمار تھا۔

علی بن موسیٰ دبیلی بغدادیؒ آپ چوتھی صدی کے کبار محدثین میں سے ہیں، اپنے شہر دہلی میں حدیث کا درس دیتے تھے، چنانچہ خلف بن محمد دبیلی نے

دہلی ہی میں آپ سے روایت کی ہے، آپ نے بغداد میں بھی حدیث کی روایت کی ہے، ابو جعفر محمد بن ابراہیم دبیلیؒ کی ایک مکتورہ میں مستقل سکونت و مجاورت اختیار فرمائی،

اللہ بہادہ کہ کہلائے، آپ کے صاحبزادے ابراہیم بن محمد بھی شہر محدث ہیں، ابو جعفر محمد بن عبد الرحمن غزویؒ، ابو جعفر محمد بن حسین بن مفضلؒ، عبد الحمید بن حبیبؒ، ابو الحسن احمد بن ابراہیم مکیؒ، اللہ ابو بکر محمد بن یزید مرقیؒ وغیرہ سے حدیث کی روایت کی ہے، جمادی الاول ۲۸۲ میں مکہ میں فوت ہوئے،

چوتھی صدی کے مشہور قاری و مفسر تھے، ابو بکر محمد بن حسین بن محمد دبیلی شامیؒ امام ہارون اخفشؒ کے تلامذہ، ابن ابی

حزہؒ ابن ابی داؤدؒ سے قرأت کی تعلیم حاصل کی، اور ان سے امام حاکمؒ ابو الحسن بن عمر وانیؒ، ابو عبد اللہ ابی یونسؒ نے روایت کی ہے، آپ کی مستقل سکونت ملک شام میں تھی،

ابو جعفر محمد بن عبد اللہ دبیلی شامیؒ ابو جعفر محمد بن عبد اللہ دبیلی کی کنیت و نسبت سے مشہور ہیں، اپنے زمانے کے ادیبائے کبار میں سے

میں صاحب کشف و کرامت عابد و زاہد ہیں، ساتھ ہی زبردست قاری و مفسر بھی ہیں، حمید و فرائد کے ساتھ قرآن کی تعلیم جعفر بن محمد بن عقبہؒ عبد الرزاق بن حسنؒ اور سکین بن بکرؒ جیسے شاہرہ نام سے حاصل کی تھی، ابن حزمیؒ نے صفۃ الصوفیہ میں آپ کا حال لکھا ہے، تیسری صدی میں تھے، مستقل سکونت شام میں تھی،

ابو ابیاس محمد بن محمد بن عبد اللہ دبیلیؒ عابد و زاہد اللہ سے نیک و پارسا عالم دین تھے،

زیرِ معاش کتابوں کی تجارت تھا ابو خلیفہ فضل بن حباب بھی جعفر بن محمد بن حسن
ربابی، محمد بن احمد بن موسیٰ سکری، اور محمد بن عثمان بن ابی سہید بصری وغیرہ
مدینہ کی روایت کی تھی۔ آپ کے تلامذہ میں مشہور امام حدیث ابو عبد اللہ حاکم ہیں۔
انہوں نے آپ سے حدیث کا سماع کیا ہے، رمضان ۲۳۰ھ میں فوت ہوئے۔

ابو محمد دیلمی بغدادی آپ حضرت شیخ سید بغدادی کے ارشد تلامذہ اور شا
صحاب میں سے ہیں، ابو محمد دیلمی نے حضرت شیخ ضیہ
کے وصال کے وقت ان سے عرض کیا کہ آپ کے جدم کس کے یہاں جائیں؟ اور کس
کو اپنا مددگار پیشوا تسلیم کریں؟ تو آپ نے اپنے خلیفہ شیخ ابو محمد مریری کا نام دیا،
ابو موسیٰ دیلمی بغدادی حضرت بایزید بسطامی کے بھانجے ہیں، اہل ان کی بابرکت صحبت
سے فیض اٹھایا ہے، حضرت بایزید کے بہت سے اقوال
آپ سے منقول ہیں۔

بوقان کی علمی مرکزیت اور یہاں کے علماء و محدثین کے ان خاص شہرہوں میں سے
تھا، جہاں قدیم زمانہ سے مسلمان آباد تھے، اور یہ اسلامی علاقہ تھا، بلاذری نے
تیسری صدی کے وسط میں لکھا ہے،

واحد السوفان ابومسلمون بوقان کے باشندے ہمارے نواسی سلطان تھے۔
اسی کے پاس عباسی گورنر محمد بن موسیٰ برکی نے بیضا نامی شہر آباد کیا تھا، اسی
جگہ سے اسلامی فوجیں اطراف و جانب میں بھاد کرتی تھیں، ان فرض یہ مقام مشرق ہی
سے اسلام اور مسلمانوں کی سرگرمی کا مرکز رہا ہے، بتاری دھ میں یہاں سے کئی علماء
محدثین اٹھے ہیں جنہوں نے بوقان اور اس کے باہر دیگر ممالک میں دینی علوم و فنون کو پھیلا یا

ہے، ان میں سے چہرہ ہوا۔

امام ذہبیؒ نے تذکرۃ الحفاظ میں ان کا تذکرہ
ابو الکلام فضل الشہین محمد بوقالیؒ سندھی

چہرہ لکھا ہے ابو الکلام فضل الشہین محمد بوقالیؒ امام غفری کے آخری شاگرد ہیں، جنہوں
نے ان سے روایات بالا جان لی ہے۔

عقلمند میں پیدا ہوئے، اور عمر ۵۵
محمد بن احمد بن محمد بن غلیل بن احمد بوقالیؒ

ابو بحر بن خلف شیرازی سے روایت کا سماع کیا، ایک سے عبد الرحیم بن سمعانی نے
روایت کی، آپ کا تذکرہ امام سبکیؒ نے طبقات الشافعیۃ الکبریٰ میں کیا ہے۔

آپ ۷۰ امام ابو حاتم بن محمد بن حبان بنی شیبہ شافعیؒ
محمد بن احمد بن منصور بوقالیؒ سے روایت کی، جیسا کہ امام ذہبیؒ نے تذکرۃ الحفاظ

میں امام ابن حبان بنی شیبہ کے ذکر میں کیا ہے۔

آپ نے امام غزالیؒ سے فقہ کی تعلیم حاصل کی آپ
ابو سعید محمد بن اسعد بن محمد بوقالیؒ کا لقب سدید الدین تھا، ۷۵۰ھ میں شہید امام

مفتا میں ایک بشار میں شہید کر دیے گئے، آپ کا تذکرہ امام سبکیؒ نے طبقات الشافعیۃ الکبریٰ
میں کیا ہے۔

بٹاری حکومت میں علم کا ایک اور مرکز اور بھی
الور کی علمی مرکز بیت تہان کے علماء و محدثین

تھا، پہلی صدی کے خاتمہ پر محمد بن قاسم سے
اسے رخ کر کے ایک مسجد تعمیر کی اور یہاں مسلمان حاکم و قاضی اور خطیب مقرر کیا، اس واقعہ

سے ابھرنے والے مسلمان علماء و حکام کی ملاحمت و امان میں رہا، یہاں کے غیر مسلم باشندے
خراب اور اکرے رہے، اور حکومت حسب سابق مقامی ہندو راجوں کے ہاتھ میں رہی، بٹاری

دور حکومت میں بھی انور کی یہی حیثیت رہی کہ منصورہ سے وابستہ رہا اور قدیم خاندان کے ہاتھ
 میں بھی انور کی یہی حیثیت رہی کہ منصورہ سے وابستہ رہا اور قدیم خاندان کے ہاتھ میں حکومت
 رہی، یہیں کا راجہ ہر وق بن رائق جدِ اقدس بن عمر جباری کے زمانہ میں اسلام کو کچھ کوجہ مسلمان
 ہو چکا تھا مشہور سیاح ابن بطوطہ نے یہاں کے قاضی و خطیب کے پاس
 حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ سے ملنے اور اللہ علیہ کا ایک خط دیکھا تھا جسے انھوں نے اس خاندان
 کے سربراہ اہل کے پاس اپنے دورِ خلافت میں روانہ فرمایا تھا۔

ساتویں صدی میں یہاں کے خطیب قاضی شیخ انسبیل بن ابی محمد بن موسی طائی تھے،
 ان کے آباد اجداد یہاں کے قدیم باشندے تھے اور قاضی و خطیب تھے، ان میں سے کسی بزرگ
 نے عربی زبان میں سندھ کی اسلامی تاریخ اور یہاں کے اسلامی فتوحات و طرزات کی تفصیل
 لکھی تھی جس کے جزوہ قاضی انسبیل کے پاس تھے، علی بن حارثؒ نے قاضی سے
 ان کو لے کر عرب سے فارسی میں ترجمہ کیا، جو بعد میں پنج نامہ کے نام سے مشہور ہوا اور
 یہ شہر آباد رہی سے علی دوہنی رہا ہے،

جس طرح ہندوستان کے علماء و محدثین
 عالم اسلام کے علماء ہندوستان اور سندھ میں
 کی تعلیم و توسیع میں سرگرم تھے، اسی طرح عالم اسلام کے علماء ہندوستان میں اگر یہاں
 کی علمی و دینی مجلسوں سے بہت سی فائز ہوئے تھے، اور یہاں کے ائمہ و علماء کے حلقہ کو
 فطرت جہاں کران کے در میں شریک ہوتے تھے، ایسے بے شمار علماء ہیں سے چند کے مختصر
 حالات ملاحظہ ہوں،

شیخ الاسلام ابو عثمان صابونی سنی مکتبہ برکتہ اللہ کا امام انسبیل بن عبدالرحمن
 بن احمد بن خطیب، مفسر، محدث، داعی، اور مشائخ وقت میں اپنے طرز کے بکثرت
 بزرگ ہیں، ساری احادیث کے لیے مجالس کا انتظام ان کا بہترین مشغلہ تھا ان کی

تصانیف خوب مجلس سترسل تک اپنے ماعظ سے لوگوں کو فیض پہنچایا، فیسا پور ہجرات
شام، حجاز، مصر، السمان، جیل، خراسان، اسی، ہرستان، بیت المقدس، عرندہ اور
بلاد ہندوستان وغیرہ میں گوم گوم کر ان بلاد و امصار کے علماء و محدثین سے ہادیث
کا سماع کیا تھا، بوشیح میں جمادی الاخریٰ ۳۳۰ھ میں پیدا ہوئے اور ۳۴۰ھ میں
فوت ہوئے۔ امام ابو عثمان ساہونی ہندوستان کے بادشاہ کے پاس آئے اور یہاں سے
واپسی پر ہجرت گئے، جہاں کئی دنوں تک مدینہ کی مجلس متقدم کی

ملک النخاعہ امیر حسن بن صالحی بعد لوی، نقیب اور اصولی تھے، نحو اور فنون ادب
میں ان کی کئی تصنیفات ہیں، ملک النخاعہ ان کا لقب ہے جسے خود ہی اپنے لیے تجویز کیا تھا
بیشے ضعیف و بیش عالم تھے، دیلاوی جاوہر جلال حاصل تھا، شافعی مسلک تھا، خراسان
اور ہندوستان کے دینی و علمی سفر کے بعد واسطہ میں مدقون مقیم رہے، پھر دمشق میں
مستقل اقامت اختیار کی فقہ شافعی میں ان کی کتابہایمک سب سے مشہور ہے، دمشق میں
شام میں فوت ہوئے۔

حسین بن منصور طالق متقول طالق خرمو صوفی و بزرگ ہیں، آپ نے
ہندوستان کا سفر کیا، اپنے سلسلہ کو پھیلایا، یہاں کے مریدین آپ سے خط و کتابت
کرتے تھے اور مفت کے لقب سے یاد کرتے تھے۔

ابو احمد غاضد بن احمد بن خلعت بن یث بن فرقد بصری متوفی ۳۱۰ھ، ہجستان میں
کسی ملوک کے حاکم و بادشاہ تھے، ساتھ ہی ارباب علم و فضل میں سے تھے۔ اللہ تعالیٰ
نے آپ کو دین و دنیا کی دولت سے فرماتا تھا، خراسان اور عراق میں حدیث کا سماع
کیا، امام ابو جعفر اللہ حاکم نے ان سے روایت کی ہے، جب ۳۱۰ھ میں ہند میں
بحالہ میں انتقال فرمایا، اللہ ساتھ ہی آپ کا ملک جائز ہو گیا۔

ابو الحسن سعد الدین محمد بن سہل بن سعد اندلسی المعروف متوفی ۷۴۵ھ اس کے پاس
 والے تھے وہاں ہندوستان اور چین کے شہروں کا سفر کیا اور سندھ میں بڑے فترات
 سے مقابلہ کیا، پھر بغداد جا کر فقہ و حدیث کی تکمیل فرمائی، فقہ حنفی سے اور ادب
 خطیب تبریزی وغیرہ سے حاصل کیا، آپ کے اساتذہ میں بہت سے علماء و محدثین ہیں
 بڑے نیک اور فقہ عالم تھے۔

ابو بکر محمد بن سعد بن عبد الرحمن اندلسی معروفی مغربی متوفی ۷۴۵ھ، محدث اندلس
 ہیں، ابن حجر کے لقب سے مشہور ہیں، اندلس سے مشرق کا سفر کیا اور امام شافعیؒ امام
 حنفیؒ اور ابو حنیفہؒ جمعی سے روایت کی، سنن نسائیؒ صبی سے پہلے اندلس میں آپ کے
 ذریعہ پہنچی، تجارت کے لیے ہندوستان آئے مگر یہاں نقصان اٹھانا پڑا اور میں ہزاروں
 کمال سندھ کی نذر ہو گیا، جس کی وجہ سے یہاں سے بغیر چو کر واپس چھوٹے۔

امام حاکم ابو الحسن عبد الغفار بن اسحاق نیشاپوری متوفی ۷۴۵ھ، ذہبی نے آپ
 کو حافظ، مفید، نقوی اور امام کے لقب سے یاد کیا ہے ان کی تصنیفات میں تاریخ نیشاپور
 مجمع الفرات، المدفع، شرح مسلم مشہور ہیں، اصحاب محدثین میں سے تھے، چالیس سال
 مکہ امام الحرمین کی خدمت میں رہ کر فقہ حاصل کیا، بخاری اور ہندوستان کا سفر کیا تھا
 ابو عبد اللہ محمد بن ابی الفویح مالکی معروفی متوفی ۷۴۵ھ، آپ کا لقب زکی الدین ہے
 صفیہ رسیلی، اہل کے رسوخ والے تھے، نحو اور لغت کے عالم تھے، صفیہ سے عرض
 آئے، یہاں سے خراسان گئے، پھر وہاں سے خراسان اور ہندوستان کے شہروں میں گئے، اور
 اصبہان میں وفات پائی۔

محمد بن اسماعیل متوفی بمصر، فلسفی، ابن سعد اندلسی نے اس کا تذکرہ طبقات الامم میں

عربوں کے فعلیاتی علوم و فنون اور ان کے علماء کے سلسلہ میں کیا ہے اور لکھا ہے کہ محمد بن اسماعیل سوفی منجرا حکام فلسفہ کے مشہور علماء میں سے تھا اس نے ہندوستان کا سفر کر کے وہاں سے علوم نجوم کے عجائب و غرائب حاصل کیے اور ان کو عام کیا۔

ابو اسحاق محمد بن احمد ہمدانی، سوفی عدد و درجہ و شمار کا صاحب کتاب ہندوستان کے علوم و فنون کا یہ عالم دنیا میں مشہور ہے اس نے یہاں کے نجوم و جہت اور حساب و ریاضی سے اپنی معلومات اور تصنیفات کے ذریعہ پوری دنیا کو روشناس کرایا ہے، کتاب ہندو تحقیق بالہند اور القانوں المسعودی اس کی مشہور کتابیں ہیں جن میں ہندوستان کے علوم و فنون پر بحث ہے۔

یہ پیاری دودھ کے بعد ہندوستان آیا تھا جبکہ غزنوی حکومت قائم ہو چکی تھی۔ ابو معشر فلکی، عصر عباسی کا مشہور اور ماہر فلکیات ہے، یہ ہندوستان آیا اور مدتوں تک یہاں کے ماہرین فلکیات و نجوم سے تحصیل علم و فن کیا، اور کتاب السنین نامہ الیہ نامی کتاب لکھی، مشہور میں فوت ہوا۔

ان میں سے کئی علماء پیاری حکومت کے بعد ہندوستان آئے، مگر ظاہر ہے کہ انہوں نے پیاری میں علم و فن سے بھول چکے، انہوں نے دور میں پڑھنے والے کی علمی و ادبی تقدیر لیا ان کے کام آئیں۔

(۳)

دولتِ سامیہ ملتان

یو سارہ کے حالات میں انساب و تذکرہ کی حسب ذیل کتابیں ہمارے سامنے ہیں: کتاب المعارف، ابن قتیبہ رنوری، متوفی ۳۸۰ھ، کتاب المعجز ابو جعفر محمد بن حبیب بخاراوی، متوفی ۳۸۰ھ، کتاب نسب قریش، مصعب زہیری، متوفی ۳۸۰ھ، کتاب جمہور الانساب العرب، ابن حزم اندلسی، متوفی ۴۵۰ھ، کتاب الاغانی، ابوالعین احمد بن متوفی ۳۸۰ھ، انوس کہ زہیر بن بکار، متوفی ۳۵۰ھ کی کتاب جمہور انساب قریش کی وہ بطور اب تک شائع نہ ہو سکی ہیں میں یو سارہ کا تذکرہ ہے، مذکورہ بالا کتابوں سے ہم یو سارہ کے ابتدائی حالات ذرا تفصیل سے پیش کرتے ہیں کیونکہ یو سارہ کو چند درجہ کی بنا پران کے دشمنوں نے بڑی مغلوں اور صورت میں پیش کر کے ہر عیشہ سے ان کو گراسنے کی کوشش کی ہے۔ سارہ بن لوی کی مولاد عام ۷۰۰ھ کے چھ ڈگر دروازہ از مقامات میں آدھوئی، جس سے ان کے مخالفوں کو مطعون فی النسب کرنے کا موقع ملا اور محمد بن میں سے اکثر مشاہیر و صحابہ میں ہٹائی تھے، اس لیے ان کو حضرت علیؑ کا دشمن بنایا گیا، بلکہ ان میں سے ایک طبقہ کو مرتد قتل دیا گیا اس لیے ابتداء میں ان کے حالات ذرا تفصیل سے پیش کیے جاتے ہیں۔

ابن قتیبہ کا بیان ہے: حیدر قریش میں اوہ کے سلسلے میں قہر نای ایک مشہور شخص

ہے اس کا نسب قریش ہے، جس سے پورا قبیلہ مشہور ہے، اس کا پوتا لؤئی بن غالب بن فہر
 ہے، جس سے کئی قریشی خاندانوں کا سلسلہ نسب ملتا ہے، لؤئی بن غالب کے سات
 بیٹے تھے، (۱) کعب بن لؤئی (۲) عامر (۳) سارہ (۴) سعد (۵) خزیمہ (۶) عاتق
 (۷) عوف، ان میں کعب بن لؤئی سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نسبی تعلق ہے،
 اور سارہ بن لؤئی سے ملتان کے سامی حکمران ہیں، سارہ بن لؤئی نے مکہ سے نکل کر
 عمان میں سکونت اختیار کی، وہیں فوت ہوا، اور اس کی اولاد وہیں آباد ہوئی:
 واما سارہ بن لؤئی فوقع بعمان سارہ بن وی عاتق چلا گیا، اور وہیں فوت ہوا،
 وہاں تھا اولادہ ہناک، اس سے، لکی عاتق بن سارہ بن لؤئی

قریش کے کچھ قبائلی بدلاح اور کچھ خواہتر
 ابو جعفر محمد بن حبیب بغدادی کا بیان | مگر سارہ سے قبائل قریش ان ہی دونوں
 طبقوں میں منحصر نہیں ہیں، بلکہ ان کے علاوہ کئی قریشی قبائل ہیں، چنانچہ ان ہی میں
 سے سارہ بن لؤئی ہے جس نے عمان میں سکونت اختیار کی اور اس کی اولاد وہاں جو تدر
 کی طبیعت بن کر آباد ہوئی۔

سارہ بن لؤئی وقتہ بنی عاتق بن لؤئی سے عمان میں سکونت کی، اور وہاں
 ہناک خلفا وازد عمان
 پاس کی راولہ قبیلہ آزد کی زمین بن کر رہی۔
 عاتق بن لؤئی نے بیمار میں سکونت کی اور اس کی اولاد بیمار کے بنو ہزان کے
 ساتھ رہی، عاتق کا لقب جشم ہے، اپنی عاتق بن لؤئی کا مطلب کر کے جوڑنے
 کہل ہے۔

بنی حبشہ السمر لہز بن ناختوا لغیرہ الروای بن لؤئی بن غالب
 ولائک عاتق آل بنو یسنا بنکم ولائی سکیس بنس بنی الغراب

اور خزیمہ بن لوی کی اولاد نے جزیرہ میں آباد ہو کر بنی حاتم بن مرثد بن ذہل بن شیمان
 میں بود و باش اختیار کی، اور سعد بن لوی اور عوف بن لوی کی اولاد رطلقان کے ساتھ
 رہنے لگی، عوف بن سعد بن ذبیان بن بقیض کے ہارسے میں کہا گیا ہے کہ وہ یہی عوف
 بن لوی ہے، اسی وجہ سے حاتم بن عالم مری نے ان اشعار میں اس کی نسبت قریش کی
 طرف کی ہے۔

رفعت الوجد اذا قالوا قریش وشبعت النضائل والقبابا
 فما قوی شعلہ بن سعد ولا لجن امة الشری وقابا
 بن سعد بن لوی کو بنانے اور غور میر بن لوی کو عائدہ قریش کہا جا تا ہے، ایک شاعر
 کہتا ہے۔

منوب القیس المصلل ہزیدہ ردت منامة فی بنی شیبانا
 والاعاشی مثلہ استوق لہما تکلن کما تہ فداکانا
 حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنی مہجے کے ناز میں ان تمام قبائل کو قریش کے
 ساتھ ملا کر ان کو قریشی شمار کیا تھا۔

ان دونوں علاقے انساب کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ لوی بن قلاب بن لہر
 کی اولاد نے اپنے مرکز کو چھوڑ کر غرب کے دور دراز مقامات میں مستقل بود و باش اختیار
 کیا اور وہ اپنے شیعہ ہونٹوں سے دلا ر و طلف کا تعلق پیدا کر کے ان میں یوں بیٹھ گئے
 گئے کہ سلسلہ نسب اور رشتہ ستا کھت میں متنبہ قرار دینے جانے لگے، حتیٰ کہ
 بعض شعراء نے اپنے اشعار میں اسے ظاہر کیا، نیز باہر نکل جانے والے یہ قریشی قبائل
 مختلف القاب سے مشہور ہوئے، حاتم بن لوی، جیشم کے لقب سے مشہور ہوا۔
 سعد بن لوی کی اولاد ہنات کہلاتی، اور خزیمہ بن لوی کی اولاد کو عائدہ قریش کا لقب

دیا گیا، اس طرح جو سامر بن لوی عمان، جزیرہ یمامہ اور ارض مغلان میں آباد ہو کر رہا
کے وہاں کے قدیم قبائل میں مل گئے اور مختلف ماحول سے یاد کیے جاتے گئے، چنانچہ سار
بن لوی کی اولاد میں سونابیر بعد میں اثر و اتداء کے ملک ہوئے، مسلمانوں کے باہمی
قتل و مصادرات میں طرفہ رہنے اور ان کو ہر اعتبار سے فروغ دیا اور اس لیے ان کو فخر
معاصریت اور حسد و عداوت سے نری طرح مجروح کرنے کی کوشش کی، اور خاص طور
سے بنو ناجیہ کو حسب و نسب اور مذہب کے بارے میں مطمئن کیا گیا۔

وہ سامر بن لوی کے تحت مصعب زہیری نے لوی بن ثائب
مصعب زہیری کا بیان کیا کہ اس کی اولاد میں سارہ یاد کر کے لکھا ہے کہ اسی کی اولاد کو بنو
ناجیہ کہتے ہیں، یہ لوگ عمان میں آباد ہوئے،

و سامر بن لوی بنو ناجیہ بنو سار بن لوی کی اولاد بنو ناجیہ ہے ان لوگوں
بعد ان کے

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خود سار نہیں بلکہ اس کی اولاد بنو ناجیہ نے عمان جا کر وہیں
بہرہ و باش اختیار کیا، جبکہ ابن قتیبہ نے خود سار کے بارے میں تصریح کی ہے کہ وہ
عمان چلا گیا تھا، اور وہیں اس کی سجدہ الی ہوئی، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ اپنی باقی اولاد
کو کہیں چھوڑ کر اپنے بڑے غائب بن سامر اور اس کی اولاد کو لے کر عمان چلا گیا تھا لہذا اس کے
آقائی کا بیان کہ وہ بنو ناجیہ ہے، مصعب زہیری نے دوسری جگہ سامر بن لوی کی اولاد
کی تفصیل یوں بیان کی ہے،

۱۱) اہل عرب بن سامر، اس کی ماں ہند بنت قسیم بن غالب ہے۔

۱۲) غالب بن سامر، اس کی ماں ناجیہ بنت ہرم بن ربان ہے، غالب اپنے باپ
کے بعد اولاد دیا۔

عاصم بن ساسم کے کسی لڑکے تھے (۱۱) لوی بن عاصم (۱۲) حمید (۱۳) زکریا اور
 (۱۴) سعد بن ساسم کی ماں سلمیٰ بنت تیم بن شیبان تھی (۱۵) عبداللہ بن ساسم اور (۱۶) مرثد
 بن وائل کی ماں تاجیہ بنت جرم تھی، جاہلی دستور کے مطابق ساسم نے اپنے باپ کے
 مرنے پر اس کی بیوی تاجیہ کو اپنی زود بیعت میں داخل کر لیا تھا جس کے بعد اس سے یہ دونوں
 اولاد تھی۔

عبداللہ بن ساسم کی اولاد میں آگے چل کر وہ لوگ ہوئے جس کو حضرت علی بن ابی طالب
 نے قتل کیا تھا، اس وقت بنو عبداللہ کا سردار خزیمہ بن خالد تھا، حضرت علیؑ نے
 ان کے مقابلہ کے لیے بنی ربیعہ کے مستقل بن قیس بن ربیعہ کو روانہ کیا تھا، اس سے پہلے
 خزیمہ بن ساسم نے حضرت علیؑ کے ساتھ تھا، مگر حکیم کے وقت ان سے جدا ہو کر مخالفت بن گیا۔
 عبداللہ بن ساسم کی اولاد میں سے حبیب بن شہاب تھے، انہوں میں
 ان کی بڑی قدر و منزلت تھی، اور عبداللہ بن ساسم نے ان کو بصرہ میں ایک ہزار گایر کے
 صلہ پر دی تھی، عبداللہ بن ساسم کی اولاد میں سے جہم بن مسعود بن جہم تھے،

لوی بن عاصم بن ساسم بن لوی کی کنی، اولاد تھی (۱) عباد (۲) مالک (۳) زکریا
 اور (۴) عبداللہ، یہ سب کے سب رہط صحورہ بن شہاب میں شمار ہوتے ہیں،
 عباد بن لوی بن عاصم بن ساسم کی اولاد میں عوف نامی ایک شخص تھا، اسی کی
 نسل سے عقیق بن زیاد بن ذیل بن عوف بن کبر بن عمرو بن عوف بن عباد بن لوی تھے،
 جو جنگ جمل میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ رہ کر قتل ہوئے، یہی لوگ بنو ساسم
 بن لوی ہیں۔

ابن حزم کا بیان | امام ابن حزم نے جمہور انساب العرب میں وہو لا ولد ساسم
 بن لوی کے نام لکھا ہے کہ ایک قریشی شاعر نے کہا ہے۔

وسامة منا، فأما بنوه فأمرهم عندنا مظلوم

سار بن لوی کی اولاد (۱) عاص بن سار اس کی ماں جند بنت تیم الاووم بن غالب ہے۔ (۲) قیس بن غالب لکھا ہے، (۳) غالب بن سار اس کی ماں ناجیہ بنت جند بن سار ہے اسی ناجیہ کی طرف اس کے شوہر کی اولاد منسوب ہو کر بنو ناجیہ کہلاتی ہے۔ حالانکہ آج کے لڑکے غالب کے بچے کوئی اولاد نہیں رہی، بلکہ اس کے بھائی عاص کی اولاد تھی جس نے بعد میں ناجیہ کی اپنی زوجیت میں لے لیا تھا۔

عاص بن سار کی اولاد میں تھی (۱) لوی (۲) حبیبہ (۳) سعد (۴) ربیعہ (۵) زبیری نے زعمہ لکھا ہے، (۶) جند البیت (۷) ساعدہ اور (۸) عاص بن زبیری نے ان دونوں کے نام نہیں لکھے ہیں، البتہ عرک کا نام لکھا ہے، ساعدہ کی اولاد باقی ہے۔ عاص بن جند البیت کی اولاد میں عقیس شاعر تھا جس کا نام علی ہے اور اس کے والد بھائی حمزہ اور جند البیت تھے، جو بنو جم مشہور ہیں ان کا نسب یوں ہے بنو جم بن جند بن قیس بن مسعود بن اسد بن اذیر بن کرا بن کعب بن جابر بن مالک بن عقبہ بن عاص بن جند البیت بن عاص بن سار بن لوی۔

جم بن عبد خلیفہ واقعی درستی کا والی شرط پولیس افسر تھا، نیز زبیری اور اس کے والد کا والی و حاکم تھا،

بنو جند البیت ہی سے خزیمہ بن ماضی کے ساتھی تھے، جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں مرتد ہو گئے تھے، کتاب بنی نضال سے جنگ کی لڑائی کو قتل کر کے انہی صحابہ کو قید کیا، جن کو مصقلہ شیبانی نے خرید کر آزاد کر دیا اور حضرت علیؑ کے یہاں بھاگا، حضور علیؑ نے ان قیدیوں کی آزادی کو بحال رکھا۔

ربیعہ بن عاص بن سار کی اولاد ہے (۱) حنیفہ (۲) حاتم، (۳) ازن، سب کے سب رہنما مسلم بن کعب بن سفیان بن بہم میں شمار ہوتے ہیں۔

سعد بن عمار بن ساسر کی اولاد میں سے نصر بن سعد بن عمار بن مالک بن مویلی ہیں،
 بنی سعد بن عمار کی نسل باقی ہے، عبید بن عدس بن ساسر کی اولاد میں سے عمار بن
 منصور ناجی قاضی نصرہ ہیں، جو واسطہ نسب یہ ہے منصور بن عمار بن ساسر بن عدس
 بن ثعلب بن مدح بن قطن بن اوس بن ذیل بن عمرو بن مالک بن عبید بن عمار بن ساسر
 بن لوی، اسی کی اولاد میں محدث محمد بن عمرو بن یزید بن عثمان بن محمد بن افضح بن
 کرمان بن عامر بن عدس بن مالک بن سعد بن عامر بن عبید بن عمار بن ساسر بن لوی، بھی ہیں
 ان دونوں ائمہ انساب کے یہاں نام سے معلوم ہوتا ہے کہ غالب بن ساسر کی ماں
 ناجیہ بنت جرم بن بآن تھی، اسی کی نسبت سے بنو ساسر کی ایک شاخ بنو ناجیہ مشہور
 ہوئی، مگر اس کے بیٹے غالب بن ساسر سے کوئی اولاد والی نہیں رہی اور وہ اپنے باپ
 کے بعد لاؤ لدمر۱۱۱ ابتدا اس کے بھائی عمار بن ساسر نے جانی رسم کے مطابق اپنے باپ
 کی بیوی ناجیہ کو اپنی زوجیت میں لے لیا، اس سے جو اولاد ہوئی وہ بنو ناجیہ کہلاتی
 امام ابن حزم نے لکھا ہے۔

و غالب بن ساسر۱۱۱	و غالب بن ساسر کی ماں ناجیہ بنت جرم بن بآن
بنت جرم بن بآن۱۱۱	بنت جرم بن بآن کی ماں ناجیہ بنت جرم بن بآن
و جہا فقہ بن ناجیہ و لعقب	و جہا فقہ بن ناجیہ کی ماں ناجیہ بنت جرم بن بآن
لغالب الدی ہو ولد ناجیہ و	لغالب الدی ہو ولد ناجیہ کی ماں ناجیہ بنت جرم بن بآن
اما لعقب لاختیہ الحارث	اما لعقب لاختیہ الحارث کی ماں ناجیہ بنت جرم بن بآن
خلف علی ناجیہ ففسب	خلف علی ناجیہ ففسب کی ماں ناجیہ بنت جرم بن بآن
ولدنا ایھا	ولدنا ایھا کی ماں ناجیہ بنت جرم بن بآن

بنو ساسر کے نسب کے منکر ہیں اسی مقام میں انھیں پیدا کر کے ان کو مجہول النسب

فرار دینے کی کوشش کی ہے مہیا اگر اغانی کے بیان سے معلوم ہوگا، دوسری اہم بات ان دونوں ماہرین انسا کے بیان سے یہ معلوم ہوئی ہے کہ جو محدث لیبیت کے ارتداد کی کہال مشتبہ ہے مصعب زبیری نے صرف انسا لکھا ہے کہ حضرت علیؑ نے ان کو قتل کر دیا، بیادگ ان کے ساتھ نئے مکرانہ تعلیم کے بعد ان سے جدا ہو کر خلافت ہو گئے اور ان حرم سے لکھا ہے کہ یہ لوگ حضرت علیؑ کے دور خلافت میں مرتد ہو گئے تھے اس لیے آپؑ نے ان سے قتال کیا، اس میں حضرت علیؑ کی موافقت یا مخالفت کی کوئی تصریح نہیں ہے اور اغانی سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ ہیبت پہلے مرتد ہو گئے تھے اور حضرت علیؑ نے اپنے دور خلافت میں ان سے قتال کیا اور ان کو ظلم بنایا۔

ایضاً صفحہ ۱۱۱ صاحب اغانی | ایضاً صفحہ ۱۱۱ صفحہ ۱۱۱ اور شاہ کی کتاب الاغانی، انساب

تاریخ کی کتاب ہے مگر اس میں قصص و روایات کے سلسلہ میں جو سامر کے ابتدائی حالات ملتے ہیں جن سے کئی باتوں کی طرف اشارہ ہوتا ہے، اس لیے یہاں پر ان کا نقل کر دینا مناسب ہے، اور منقول کے مشہور شاہزاد علی بن جہم سامی کے حالات میں اس کا سلسلہ نسب عمارت بن عبدالمطلب بن سعد بن کوئی بن غالب تک درج کیے کے بعد لکھا ہے،

هكذا ايت محمد وفرش تدفعهم الى حرب، انك ہے نسب سادہ کوئی

عن النسا وقتيهم منى حاجية مگر میں ان کو بعد خیل سے شہر میں کرتے

وبسبون الى امهم حاجية انک ہی نامی کہتے ہیں، اور جن کا نام حاجیہ کی

وهي امه سامر بن قتيبة مگر وہ سامر بن قتیبة کی بیوی تھی

پھر لکھا ہے کہ مہیا کہہ گیا ہے سامر اپنے بھائی کعب بن کوئی سے کسی بات پر خفا ہو کر بھائی چلا، راستہ میں اس کی ادھنی نے گھاس کھانے کے لیے گردن زمین کی

موت کی تو اس کے منہ میں ایک سانپ پٹ گیا، جسے بوتلی سے اپنے بالان سے اگڑا اور سانپ نے اس میں گھس کر سارے پیر میں ڈس لیا جس سے اس کی موت ہو گئی جب اس حادثہ کی خبر اس کے بھائی کعب کو پہنچی تو اس نے یہ مرثیہ کہا:

صیغ جودی لماعة بن لوی علقمت ساق سامنة العلقه

اے آٹھ! سامر بن لویا کے پیر ہنگام، سامر کی ہڈی سے ساب پٹ گیا

ربت کا میں ہر قتلہا بن لوی حذاموت لوتکن عھرانہ

اے بن لوی! تو نے کئے یہی کام گریہ کر موت کے ڈر سے نہیں گریا

ہر گز بنو سامر کے نسب کے منکر ہیں ان کا کہنا ہے کہ بحرین میں سامر کے ساتھ اس کی بیوی ناجیہ بھی تھی جب اس کا انتقال ہو گیا تو ناجیہ نے بحرین کے ایک آدمی سے شادی کر لی، جس سے حادثہ پیدا ہوا، اس کے بچپن میں اس کا باپ مر گیا جب وہ بڑا ہوا تو اس کی ماں تاجیہ نے اسے قریش میں ملا لیا چاند چاند مارٹ کو بچایا کہ تم سامر بن لوی کے لڑکے ہو، اس کے بعد حادثہ اپنے بچا کعب کے پاس کہ گیا اور کہا کہ میں آپ کا بھتیجا ہوں، کعب نے اس کی ماں کو پہچان کر اس کے دعویٰ کو صحیح تسلیم کر لیا، حادثہ ایک زمانہ تک کعب کے پاس رہا اتفاق سے ان ہی دنوں بحرین سے ایک قافلہ کہ آیا، قافلہ والوں نے حادثہ کو دیکھ کر سلام کیا اور پتھر ڈی دیر بات چیت کی، کعب نے ان سے پوچھا کہ اس سے تم لوگوں کی جان پہچان کہاں کی ہے، انھوں نے کہا یہ ہمارے شہر کے فلاں شخص کا لڑکا ہے، اور پھر تفصیلی بات بیان کی، اس کے بعد کعب نے حادثہ اور اس کی ماں، بیسٹا کو نکال دیا، اور دونوں بحرین چلے آئے۔ یہاں حادثہ نے شادی کی جس سے یہ اولاد چلی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے رفاقت کی گئی ہے کہ آپ نے فرمایا عتیقی لماعة لوتعقب یعنی نے میرے بچا سامر سے کوئی اولاد نہیں چھوڑی۔

وكان هو ناحية ارتداد عن الاسلام ثمناجه اسلام سے مرتد ہو گئے تھے، اور جب
 ولما اولى على بن ابي طالب رضی اللہ عنہ مصر على من الشجرة كاد ان يخطب اليها فوقف
 الخلفاء دعاهم الى الاسلام فلم يذهبوا اليه فقامت دعوته ولى بعض من اسلام
 بعضهم واقام الباقون على الردة فماتت دعوته وقتها فقام به، جن کا پتہ
 ضابھم واسمرفھم (۱۲۱) قید کر کے قتل کیا۔

بعد میں ان کو مصلہ بن بصرہ نے بن سے خرید لیا اور ایک تھالی رقم ادا کر کے بانی کا
 اقرار کیا، مگر ان کو آزاد کر کے رافضی مائت حضرت معاویہؓ کے پاس بھاگ گیا، وہ سب
 قرآن اور ہر گئے مگر مصلہ کے ذرا ان کی قیمت بانی راہی۔ جس کی وجہ سے حضرت علیؓ نے
 اس کے مکان کا کچھ حصہ گزادیا، اور ایک قول کے مطابق پورا مکان گزادیا اور جب تک
 حضرت علیؓ زندہ رہے مصلہ کو قرض نہیں گیا۔

ابن کلبی کا قول ہے کہ سار بن لوی کا لڑکا غالب بن سار ہے، اس کی ماں تلحیہ
 ہے، سار کے مرنے کے بعد ناجیہ کا وراثت والا لکھ اس کا لڑکا عارض بن سار ہوا
 اور سار کے یہ دونوں لڑکے غالب اور عارض لا ولد فوت ہوئے، اور ایک قوم جو
 ناجیہ بنت جرم بن زبان غلات سے ہے اس کا دعویٰ ہے کہ وہی سار بن لوی ہے اور
 ان کی ماں وہی ناجیہ سار کی بیوی ہے، انھوں نے عارض بن سار کی طرف اپنی نسبت
 کی، ان ہی لوگوں کو حضرت علیؓ نے مصلہ کے ہاتھوں فروخت کیا تھا اس کی دلیل کے
 لیے کہ یہ لوگ بن ناجیہ بنت جرم ہیں، غفر عنہم یہی کا یہ قول پیش کرتے ہیں۔

رحمهم ابن ناجیہ بنت جرم عجز بعد ما بلى النمام

فان كانت كذلك فالبسوها فان اخطى للاحشى تمام

یہی قول اشیم بن علیؓ کا بھی ہے، البتہ زبیر بن عمارؓ نے ان کو فریٹ میں داخل کیا ہے اور
 کہا ہے کہ وہ فریٹ مساندہ میں، ان کو عازرہ اس لیے کہتے ہیں کہ وہ لوگ اپنی قوم سے

ایک چھ گئے اور اپنی ماں تاجیہ بنت جرم بن ربیع کی طرف منسوب
ہوئے۔ زبان ہی علقہ ہے اور اس کے سب سے پہلے رحال علانیہ علانیہ کجاوے ہیں
تاجیہ کا نام بتلی ہے اسے تاجیہ اس لیے کہتے ہیں کہ وہ ایک مرتہ رات کے ساتھ صحر
میں جا رہی تھی جب پیاس لگی تو اس نے پانی مانگا اس نے کہا کہ پانی زحار ہے
مٹنے سے کئے جل کر پی لینا، وہ یہ کہہ کر اسے سراب دکھا تا تھا، وہ جیتی رہی یہاں
تک چلے چلے اسے ایک جگہ پانی مل گیا اور اس نے پی کر نجات پائی،

زہیر بن بکاس نے اپنے مسلک کی وجہ سے ان کو فریضہ سے داخل کیا ہے۔ یعنی
ابو موسیٰ بن حضرت علی رضی اللہ عنہ کے طرز عمل کی مخالفت اور زہیر کا رجحان ہونا تاجیہ
کی طرف اس لیے ہے کہ حضرت علی کی دشمنی پر اس کا اجماع ہے جیسا کہ زہیر کا مذہب
اس بارے میں مشہور و ماثور ہے۔

افغان کی اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ سام بن لوی نے عمان میں نہیں بلکہ بحرین
میں سکونت اختیار کی جو عام تصریحات کے خلاف ہے اور یہ کہ جو لوگ تاجیہ کو فریضہ
سے خارج کرنے میں ان کی دلیل یہ ہے کہ سام بن لوی کے مرنے پر اس کی بیوی تاجیہ نے
بحرین کے کسی آدمی سے شادی کر لی تھی جس سے عمارت پیدا ہوا اور ایسا نہیں
ہوا کہ سام کا بیٹا غالب اپنے باپ کی بیوی تاجیہ کا وارث ہوا اور اس کی اولاد چلے جائے
تاجیہ بن اسباب کا افغان ہے کہ غالب بن سام کی ماں تاجیہ کا وارث و مالک اس کا بھائی
عمار بن سام ہوا اور اس سے تاجیہ کی اولاد چلی جو بنو تاجیہ کہلائی، یاروں نے
اس کہانی پر کٹھا نہیں کیا بلکہ زہیر داستان کے لیے ایک جعلی اور موضوع حدیث
میں پیش کر دی، ابن کلبی اور یحییٰ بن حماد نے سرے سے سام کے دونوں بیٹے غالب
اور عمارت کی اولاد ہی کا ہکا کر دیا اور کہا کہ ان دونوں سے کوئی مثل چلی ہی نہیں

بلکہ بنو ناجیہ کے نام سے جو قوم مشہور ہے وہ کسی اور قبیلہ سے تعلق رکھتی ہے، ان ہی بنو ناجیہ کو حضرت علیؑ نے قتل و قید کیا تھا، صاحبِ افغانی نے اپنا بار بھاری ظاہر کرتے ہوئے زیرِ بن بگاڑ کے بنو ناجیہ کو قریش میں داخل کرنے پر زہیر کی حضرت علیؑ کے طرزِ عمل سے ناراضگی بتانے کی کوشش کی ہے۔ یہ تو بے صفت ذوقی ہے، اسی سلسلہ میں صاحبِ افغانی نے یہ بھی بتایا کہ بنو ناجیہ کا عداوت علیؑ پر اجماع ہے، ایک اور اہم بات یہ معلوم ہوئی کہ بنو ناجیہ کے یہ مرتد ہیبت پہلے اسلام سے خوف ہو گئے تھے اور ان کے ارتداد کو حضرت علیؑ کی سیاست و خلافت کے دور سے کوئی تعلق نہیں تھا جب آپ کی خلافت ہوئی تو بیاہ راست آپ نے ان سے قتال کیا اور آپ ہی نے ان کو قید کر کے مصقل کے ایتھوں فروخت کیا۔

اور منقل بن قیس کو اس سے کوئی تعلق نہیں ہے، حالانکہ مصعب زہیری انداز کے چل کر مسعودی نے ان کے ارتداد یا مخالفت علیؑ کو شکیم کے سلسلہ میں درج کر کے مصقل کا نام دیا ہے، البتہ ابن حزم ہی کا نام بے غیر اسے حضرت علیؑ کے دور کا واقعہ قرار دیتے ہیں اور لکھا ہے کہ حضرت علیؑ ہی نے ان سے جنگ کی، ان کو قید کیا، اور انہیں مصقلہ شیبانی نے ان کو خرید کر آزاد کیا۔

الغرض ان تمام مورخین اور متاخرین کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ علقان میں بنو سارہ کو خوب عروج ہوا اور ابتدا ہی سے ان میں آدمیوں کی کثرت اور فہم و فراست کی فراوانی تھی اور بعد میں ان کے اندر کئی اباب اقتدار و سیاست کا صاحبِ عقل و کمال پیدا ہوئے، چنانچہ ان میں محدث، شاعر، حاکم، اور سرکاری عہدوں کے مالک تھے، ان کی کثرت کا ماحل یہ ہے کہ ایک ایک شخص سے کئی کئی نسلیں چلیں اور وہ شاخ و شاخ ہو کر خان اور اس کے باہر پھیلے ہوئے تھے بنو ناجیہ، بنو عامر، بنو سعد، بنو عبد المطلب، و بنو اسلم بن کرب، رہے منصور بن حباب

دختران کے مشہور قبائلی و شعوب تھے ان میں بنو تاجہ خاص طور سے اقتدار کے مالک ہوئے، اس لیے ان کو طرح طرح سے بدنام کیا گیا، اسلامی سیاست و حکومت میں پہلی بار ان کی دشمنی طاقت کا ظہور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حبیبیت میں ہوا جس کا فائدہ آپ سے علیحدگی کی شکل میں مستحکم میں واقعہ حکیم کے بعد ہوا۔ دوسری بار ان کا ظہور و غلبہ ستائیس میں موصل کے اندر بنو ثعلبہ اور حاکم موصل کے مقابلہ میں ہوا، اہل قیسریہ بار اور پوری طاقت و شوکت کے ساتھ کھل کر ان کے سامنے آئے کہ غلبہ معتمد و شمس بن شمس کے زمانہ میں اپنے وطن عمان میں ماہ اس کے بعد ملتان میں انھوں نے اپنی خود مختار حکومت قائم کی، ابو محمد بن قاسم بن سبہ سامی نے بنو سامہ کو ایک ہی زمانہ میں دو ملکوں کا حکمران بنایا، ان میں لیسان کے سامی حکمران بنو سبہ کہلائے، ماہ اس سے بہت پہلے ان کے ایک آزاد کردہ غلام فضل بن سلمان نے سندھ میں جدہ مائونی میں اپنی حکومت قائم کی جو محقق کے زمانہ تک رہی۔

بنو سامہ کا ذکر زبان رسولؐ میرا امیر ابن اکوہ نے تصریح کی ہے کہ حضرت نقیض بن عباد بن بنو سامہ کے ایک فرزند بنو سامی تھے رسول اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اُنٹ منی و اُنٹ صلیح انیز کہ نے بنو سامہ کے ایک وندک واقعات کے موقع پر قبیلہ قریش سے فرمایا کہ خولوا و قوم لدن اس کے علاوہ علامہ سمعانی نے کتاب الانساب کے مقدمہ میں ایک واقعہ اپنی سند سے بیان کیا ہے جس میں ہے کہ مسجد بن زید بن عسہ سے یکس مرتبہ مقام حقیق میں عبدالرحمن بن عارض نے سامر بن لوی کے ہاں سے کہا کہ کیا تو انھوں نے کہا کہ ایک مرتبہ ہم لوگوں نے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں منع کیا کہ

یا رسول اللہ سامہ ہمارے قبیلہ سے ہے
یا رسول اللہ سامہ ہمارے قبیلہ سے ہے
یا رسول اللہ سامہ ہمارے قبیلہ سے ہے
یا رسول اللہ سامہ ہمارے قبیلہ سے ہے

نظامِ اسی موقع پر عمان میں قدیم زمانہ سے آباد مسلمان بھی اسلام لائے۔

و قد ہی سامہ اور حضرت خزیت بن راشدؓ اگرچہ قطعی طور سے یہ معلوم نہیں کہ بنو سامہ کی رسول اللہؐ سے ملاقات کب اسلام لائے، پھر بھی عہد رسالت میں

ابن کا سلسلہ ان جو نادران کے ایک وفد کا رسول ماثہ علیہ وسلم سے شرف خیا ز و
 عاقبت حاصل کرنا ثابت ہے، اس قبیلہ کے تین افراد کے نام اس سلسلہ میں غلاماں طور پر
 تاجروں میں موجود ہیں، ایک حضرت خیر محمد بن راشد نامی الدودہ سرے حضرت لقیط بن قحط
 بن بکید اور دوسرے حضرت بنجاب بن راشد ناجی رضی اللہ عنہم چنانچہ امام امیر ابن ماکولہ نے
 ہاتھ کمال میں لکھا ہے،

الحجۃ بیتہا من راسد التابجی
 الفی اللہ علیہ وسلم
 وهو یوم عکۃ والحدیث فی
 دنادین سلسلۃ فاسمہ لہجۃ
 مانتہ ان تجزئہ الاسابہ میں لکھا ہے۔

خزیرہا بیتہا مشقہ الفنا ہیء ذاکہ
سہمت بجا عمر فی الفتوح والخرج
عمر زید بن اسلم قال لقی خزیرہ
بن راشد رسول اللہ صلی اللہ علیہ
و سلم بین مکہ والمدینۃ
فی وادی بنی سائب بن لوی فاستقم
لہما مقال فخریش حواء غولہ

نظارہ ہر اسی موقع پر عمان میں قدیم زمانہ سے آباد بنو ساسم بھی اسلام لائے۔

وفد نبی ساسمہ اور حضرت خزیمہ بن راشدؓ اگرچہ قطعی طور سے یہ معلوم نہیں کہ بنو ساسم کی رسول اللہؐ سے ملاقات کب اسلام لائے، پھر بھی عہد رسالت میں

ان کا مسلمان ہونا انسان کے ایک وفد کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شرفِ نیاز و ملاقات حاصل کرنا ثابت ہے۔ اس قبیلہ کے تین افراد کے ہم اس سلسلہ میں نمایاں طور پر تاریخوں میں موجود ہیں۔ ایک حضرت خزیمہ بن راشدؓ نامی اور دوسرے حضرت قحط بن جہل بن کعبہ اور تیسرے حضرت نجاب بن راشدؓ نامی رضی اللہ عنہم چنانچہ امام امیر ابن کثیر نے الاکمال میں لکھا ہے:

الخزیمہ بن راشد الانصاری خزیمہ بن راشد نامی ہے بنی ساسم کے ایک شخص
لقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہ ایک شخص ہے کہ اللہ تعالیٰ کے
وہو بلیہ مکہ والمدینہ فی درمیان طائف کی اور آپ نے ان کی باتیں
وعدایہ ساسمہ فاسمہ لہذا ہے نہیں۔

ما قلنا ان جبرئیل اوصاہ میں لکھا ہے:

خزیمہ بن راشد الانصاری، ذکرہ خزیمہ بن راشد نامی کا کہ صحیفہ بن عمر نے قریب
صحیفہ بن عمر فی الفتوح وأخرج میں لکھا ہے کہ بنو ساسم عہد رسالت میں
عن زید بن اسلم قال لقی خزیمہ کو فرمایا بنی ساسم کے وفد کے ساتھ رسول اللہ
بن راشد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ وہ جزیرہ مدینہ تھا
وعلم بین مکہ والمدینہ کی۔ اور آپ نے ان کی باتیں کو قریب سے سن کر
فی وفد بنی ساسم لونی فاستدق قریش کے لوگوں سے فرمایا کہ یہ لوگ قوم
لہذا قتل بقریش حولا وحوالہ۔

کئے ہیں۔

مضیاب بن راعیہ الداجی ذکر کیا شہباز بن شداد بن ابی اسحق
ابو الحسن الصداق بن سیف مائتہ و سیف بن مرزے ہمدانی
بن عمرو بن امیر مکتور انہوں کے گروں میں کیا ہے
فارمن فی خلافت عثمان غنی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
نقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ یہ حدیث کے بحالی طریقہ دواؤں سے
وامیں بہ ہوا و اخو الخیریت آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور سلام فرمایا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمال کے بعد جب کان میں ازمداد کی دبا پوٹ پڑی
تو ہمال کے قبیل انزا مہرہ بن جیدان اور دوسرے قبیلہ مرتد ہو گئے، مگر مرتدین کی
نہر سے میں جو سارے کام مستند کتابوں میں نہیں ملتا، بلکہ ایک روایت سے معلوم
ہوتا ہے کہ خزیعہ بن راشد اپنے قبیلہ بنو ناجیہ کو لے کر اسلام کی طرف سے مرتدین سے
قتال کر رہے تھے۔ اسباب میں ہے۔

ودوی سیف بن القاسم بن سیدنا قاسم بن محمد بن محمد بن
محمد بن ابی بنی ناجیہ کو قتل ہوئے مرتدین بنو ناجیہ کے
فی محبوب الرداء و حکمان اسیر تھے انہوں نے وقت کے امر و
احمد الامراء حینہ بنی

اس روایت کے مقابلہ میں صاحب الاغانی کا یہ قول مستبر نہیں ہے کہ بنو ناجیہ بھی
اسلام سے مرتد ہو گئے تھے اور جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کا دور خلافت آیا تو آپ
نے ان کو اسلام کی دعوت دی جس سے بعض مسلمان ہو گئے، باقی مرتد ہی رہے
بن کو آپ نے گرفتار کیا۔

وکان عثمان بن عفان فہر بامسن خریفہ اور تھاب دونوں بجائی عثمان تھے
 علی ناما الخریفہ فانہ انس اس لیے حضرت علیؑ کے ڈسے ہوئے تھے اس
 فی الارض فسترا لہ علی جیشا کے بعد خریفہ نے متروک کیا وہاں اعتبار کی تر
 فادعوا بسی ناحیۃ حضرت علیؑ کی طرف سے تھی کہ میں نے علیؑ سے
 کو شکست دی۔

نیز ابن حجر نے خریفہ بن ماشد کے مال میں سیف بن ثمر کا قول نقل کیا ہے کہ وہ جنگ
 جمل میں پورے قبیلہ مضر کے سردار تھے،
 قال سیف وکان الخریفہ سیف کا بیان ہے کہ خریفہ جنگ جمل میں پورے
 علی مضر کو کھایا ایم الجمل۔ قبیلہ مضر کے ہیرو تھے۔

اس کے بعد نیز ابن حجر کا قول نقل کیا ہے کہ خریفہ واقعہ حنین تک اس کے
 حضرت علیؑ کے ساتھ رہے، مگر اس واقعہ کے بعد ان کے مخالفت بن کر فارس کی طرف
 پہلے گئے اور جب حضرت علیؑ نے ان پر فوج کشی کرائی تو ہم کر مقابلہ کیا اور دوسروں کو بھی
 اپنے ساتھ کر لیا۔ ابن حجر کا بیان یہ ہے۔

وقال الزبیر بن بکادہ کان مع الزبیر بن بکادہ ہیں ہے کہ خریفہ واقعہ حنین
 علی حق حکم الحکم بن نعمانہ تک حضرت علیؑ کے ساتھ تھے، مگر اس کے بعد
 الی بلاد فارس مع معاویہ بن ابی سفیان مخالفت ہو کر طبرستان آیا اور وہاں تک
 علی ابیہ عقل بن عبس ورجوز کی طرف چلا گیا حضرت علیؑ نے اس کی قسمیں
 معہ جیشا انفسہ الخریفہ کی سرکائی میں ایک فوج خریفہ کے مقابلہ کے
 عن قتادہ بن عبد بن العرب لے لی، اس کے بعد خریفہ نے بنی عرب
 وانصارہ علی، فامروا الیہ مسلمانوں اور حبشیوں پر قابو پلان کو کہنے

بمنع الصدقات والنصاری
 بمنع الجزية، وارتداد کثیر
 من سكان اسلام من النصاری
 فقاتلهم معقل، ونصب
 راية ونادى من الحق
 بها مهذا من، فانصرفت کثیر
 من اصحاب الخریج فانهم
 الخریج فقتل
 ساتھ دیا، اور عرب مسلمانوں سے کہا کہ وہ
 زکوٰۃ نہ دیں اور عیسائیوں سے کہا کہ وہ
 جزیہ کی رقم نہ ادا کریں اور عیسائیوں میں سے
 بہت سے جو مسلمان ہو گئے تھے مرند ہو گئے
 و مستقل تھے سے جنگ کی، اور ایک بیڑا
 نصب کیا گیا طاق کیا کہ اس کے لیے اہل
 اس کو اس ہے، اس مسلمان پر خریج کے
 یہاں سے سانچہ دم آگئے اور خریج کی
 کھانے کے بعد قتل کر دیے گئے۔

امیر ابن مالک اور عاصم ابن جحر نے سیف بن عمر اور عاتق سے جو روایات درج
 کی ہیں ان میں صرف یہ ہے کہ خریج اور عاصم ابن جحر نے حضرت عثمان رضی اللہ
 کے طرفداروں میں سے بھی تھے اور جنگ جمل میں انھوں نے حضرت علیؑ کے مخالفین
 کا ساتھ دیا، اور پورے قبیلہ تغیر کو اپنی امارت میں لے کر حضرت علیؑ کے مقابلہ میں
 آئے، مگر بعد میں دونوں بھائی حضرت علیؑ کے ٹھہرے ملاوٹوں کی طرف بھاگ
 گئے، خریج جو کچھ بنو ناجیہ کے سردار تھے اور اپنے ساتھ طاق رکھتے تھے اس لئے
 انھوں نے حضرت علیؑ کے مقابلہ میں خریجی کارروائی جاری کی، جس کے نتیجہ میں
 حضرت علیؑ نے ان پر فوج کشی کرائی، خریج نے مسقر بن عیسٰی کے مقابلہ کے
 لیے اپنی قوم کے علاوہ اطراف و جوار کے عرب مسلمانوں اور نصاریٰ کو اپنے ساتھ
 لایا، لیکن ان کو زکوٰۃ اور جزیہ دینے سے روکا، اس موقع سے فائدہ حاصل کرتے
 ہوئے بہت سے عیسائی جو مسلمان ہو گئے تھے، مرند ہو گئے، بہر حال معقل نے

خزیت سے جنگ کی، جس میں معقل کو فتح ہوئی اور انھوں نے خلافت کی اغالت پر طاقی
 حکم جاری کیا جس کی وجہ سے خزیت کے بہت سے آدمی معقل کی امان میں آ گئے اور
 خزیت کو شکست ہوئی، اس صورت حال کے بعد بقول ابن ماکولہ خزیت معقلان
 کی طرف چلے گئے، اور سب نصرانی بھڑائی جنگ میں مارے گئے،

زبیر بن بکار کی ردا بیت کے مطابق خزیت مشہد وعاہی سے
 حضرت علیؑ کے مرقد اوروں میں تھے۔ مگر واقعہ تحکیم کے بعد
 جدا ہو گئے۔

ان واقعات و معائن کے مقابلہ میں بعد کے مؤرخوں اور نسابوں سے بعض نے
 اپنے رجحان کے مطابق خزیت اور بنو ناجیہ کو وہ سب کچھ بنایا جو ان کی فکری سستی
 کی وجہ سے ضروری تھا، ہنگامی حالات میں خزیت نے اپنے آدمیوں کو حضرت علیؑ کو
 رکوع و جزیرہ دینے سے روک دیا تو ان کو مرتد قرار دیا گیا، حالانکہ اس صورت حال
 سے فائدہ اٹھاتے ہوئے نصاریٰ کا ایک طبقہ مرتد ہو گیا تھا اسی سے جوڑ مانے
 کے لیے بنو ناجیہ کے بارے میں کہا گیا کہ وہ مرتد ہو کر نصاریٰ بن گئے تھے، اس بارے
 میں مورخ مسعودی نے علوی انداز میں جوئے کی وجہ سے بہت کچھ لکھا ہے، اور
 بنو ناجیہ کو برا اعتبار سے گرانے کی کوشش کی ہے۔

حضرت یزید بن راشد نامی اور بنو ناجیہ طرح طرح کے الزامات میں حضرت علیؑ بنی امیہ
 مسعودی نے لکھا ہے کہ مشہد

نہروان میں خراسان کے قتال سے فارغ ہو کر مقام قنبر میں فرشتے تو ان کی فوج کے
 سپاہی ایک ایک کر کے اپنے اپنے مقامات کو چلے گئے، صرف چند آدمی رہ گئے، اسی
 موقع ہران کی فوج سے بنو ناجیہ کا ایک بااثر سردار عاصم بن راشد نامی اپنے تین سو
 آدمیوں کو لے کر الگ ہو گیا اور بعد میں یہ پوری جمیعت نصرانی بن گئی اس موقع پر

سعودی کی عمارت یہ ہے :

وہو من ولد سامعہ بن لوی یہ لگ بھگ وہی ہے کہ جس سے سارہ بن لوی
بن غالبہ من ولد اسمعیل کی اولاد ہے، جو حضرت ابراہیم کی نسل
عند انفسہم ورتد الی کنیز سے خاتمہ ہوئے ہیں ان کے اس
من انسان، و ذکر وہاں سامعہ و عوی شب کا کہ لکھا ہے کہ یہ لکھا
بن لوی ما عقب ورتد ذکر بن لوی نے اپنے بیٹے کو لکھا اور انہیں چھٹی
من عیسیٰ فیہم ما قد ذکرنا ان کے پاس سے حضرت ابراہیم سے جو بنائے
فی کتابنا اخبار الزمان اعلیٰ منقول یہ ہم نے ان کو اجاڑا زمان میں
نری سامیثا لا منحونا حسن بیان لکھا ہے ہم کو یہی سی نسل کا آدمی نظر
آتا ہے کہ وہ حضرت ابراہیم سے منسوب ہیں

علیٰ بن

اس کے بعد لکھا ہے کہ حضرت علیؑ نے ان کی سرکوبی کے لیے عقیل بن رباحی
کو بھیجا، جس نے عارث بن راشد نامی اور اس کے تمام مرید ساتھیوں کو ساحل بحرین
پر قتل کر دیا، اسی زمانہ کی عورتوں اور بچوں کو قید کر کے اہواز لے گیا، جہاں حضرت
علیؑ کی طرف سے عقیل بن جیسرہ مشیبانی حاکم تھا، جب بنو سائد کی عورتوں نے
عقیلہ کو دیکھا تو اس کے نام کی دہائی دے کر کہنا شروع کیا کہ ہم پر احسان کرنا اور
قید سے چھڑاؤ، اس سے ان سب کو عقیل سے عین فائدہ درہم میں خرید کر آزاد کر دیا،
مگر تین لاکھ کے بجائے دو ہی لاکھ کی رقم ادا کر کے حضرت معاویہؓ کے یہاں بھاگ گیا،
جب حضرت علیؑ کو اس کی اس حرکت کا پتہ چلا تو فرمایا کہ عقیلہ نے کام تو کیا آقاؤں کا
مگر بھلا غلاموں کی طرح، اگر وہ نہ بھاگتا تو ہم اسے باقی رقم کے لیے مہلت دیتے،
اور اگر مجبور ہوتا تو کچھ نہ لیتے، اور میں خود ان قیدیوں کو آزاد کر دیتا، عقیلہ اپنی

بیان کیا کہ کرسی شاعر علی بن ابی طالب پر جسے کہا تھا جہ سے اس کا سبب اچھا کیا تو اس نے کہا کہ میرے باپ نے کیوں میرا ہم مل رکھا تھا اس لئے کہ قریبوں تک لکھا ہے کہ جو بھی اسی نے کہا حضرت علی سے نفرت ضرور ہوگا۔

جو سارے کے ارتداد کی داستان مصیبت میری نے اس واقعہ کو مختصر طور سے ان لفظوں میں بیان کیا ہے

و بنو عبد المہدیة المذنبین قتلہم علی بن ابی طالب رحمہ اللہ و کان یوئسہم الخوینیت بن راشد بائست ابہم علی معقل بن قیس ابو جحاف احد بنی یزید و کان الخوینیت قتل ذلک علی رحمہ اللہ ثم فارق حین حکم لمعاذ بن عمرو اذ غاب عن علیہ۔
 بنو عبد المہدیة کا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے قتل کیا، ان کا سوا ذریعہ ہی نہ تھا حضرت علی نے ان کی سرکشی کے لیے بنی یزید کے ایک آدمی معقل بن قیس بنی کا بھی، خریطہ بن یزید حضرت علی کے ساتھ تھا مگر واقعہ حکیم کے وقت ان سے جدا ہو کر ان کا مخالف بن گیا۔

اور امام ابن حاتم نے اس واقعہ کو اس طرح بیان کیا ہے،

ومن بنی عبد المہدیة اصحاب الغزیت بن راشد العدائت الذین قاتلوا امام علی رضی اللہ عنہ فاعادہم و قتلہم و سببوا امام و سبوا و زبنا علیہم معقل بن قیس بنی و اذ غاب عن علیہ۔
 بنو عبد المہدیہ میں سے غزیت بن راشد العدائت کے نام سے میں فرزند ہوئے، فوج بنی سے جنگ کی، عدو کو قتل کر کے کھڑے ہوئے، اور مجھ کو قید کیا، پھر ان کو معقل بنی سے فرج کر کے روک دیا اور اس کے بعد حضرت معاویہ کے یہاں جا کر رہا ہوا، پھر حضرت علی نے معقل کو بنو عبد المہدیہ کی سرکردگی کو بائست قرار دیا۔

اس موقع پر سہروردی نے ان کے بارے میں لکھا ہے،

و معنی العارث بن راشد الذی فی ثلاث عارث بن راشد نامی بنی سواد میں کوئے کہ بڑا لبا،

۱۔ مرثیہ القسب ۵ ص ۲۴ ص ۲۵ ص ۲۶ ص ۲۷ ص ۲۸ ص ۲۹ ص ۳۰ ص ۳۱ ص ۳۲ ص ۳۳ ص ۳۴ ص ۳۵ ص ۳۶ ص ۳۷ ص ۳۸ ص ۳۹ ص ۴۰ ص ۴۱ ص ۴۲ ص ۴۳ ص ۴۴ ص ۴۵ ص ۴۶ ص ۴۷ ص ۴۸ ص ۴۹ ص ۵۰ ص ۵۱ ص ۵۲ ص ۵۳ ص ۵۴ ص ۵۵ ص ۵۶ ص ۵۷ ص ۵۸ ص ۵۹ ص ۶۰ ص ۶۱ ص ۶۲ ص ۶۳ ص ۶۴ ص ۶۵ ص ۶۶ ص ۶۷ ص ۶۸ ص ۶۹ ص ۷۰ ص ۷۱ ص ۷۲ ص ۷۳ ص ۷۴ ص ۷۵ ص ۷۶ ص ۷۷ ص ۷۸ ص ۷۹ ص ۸۰ ص ۸۱ ص ۸۲ ص ۸۳ ص ۸۴ ص ۸۵ ص ۸۶ ص ۸۷ ص ۸۸ ص ۸۹ ص ۹۰ ص ۹۱ ص ۹۲ ص ۹۳ ص ۹۴ ص ۹۵ ص ۹۶ ص ۹۷ ص ۹۸ ص ۹۹ ص ۱۰۰ ص ۱۰۱ ص ۱۰۲ ص ۱۰۳ ص ۱۰۴ ص ۱۰۵ ص ۱۰۶ ص ۱۰۷ ص ۱۰۸ ص ۱۰۹ ص ۱۱۰ ص ۱۱۱ ص ۱۱۲ ص ۱۱۳ ص ۱۱۴ ص ۱۱۵ ص ۱۱۶ ص ۱۱۷ ص ۱۱۸ ص ۱۱۹ ص ۱۲۰ ص ۱۲۱ ص ۱۲۲ ص ۱۲۳ ص ۱۲۴ ص ۱۲۵ ص ۱۲۶ ص ۱۲۷ ص ۱۲۸ ص ۱۲۹ ص ۱۳۰ ص ۱۳۱ ص ۱۳۲ ص ۱۳۳ ص ۱۳۴ ص ۱۳۵ ص ۱۳۶ ص ۱۳۷ ص ۱۳۸ ص ۱۳۹ ص ۱۴۰ ص ۱۴۱ ص ۱۴۲ ص ۱۴۳ ص ۱۴۴ ص ۱۴۵ ص ۱۴۶ ص ۱۴۷ ص ۱۴۸ ص ۱۴۹ ص ۱۵۰ ص ۱۵۱ ص ۱۵۲ ص ۱۵۳ ص ۱۵۴ ص ۱۵۵ ص ۱۵۶ ص ۱۵۷ ص ۱۵۸ ص ۱۵۹ ص ۱۶۰ ص ۱۶۱ ص ۱۶۲ ص ۱۶۳ ص ۱۶۴ ص ۱۶۵ ص ۱۶۶ ص ۱۶۷ ص ۱۶۸ ص ۱۶۹ ص ۱۷۰ ص ۱۷۱ ص ۱۷۲ ص ۱۷۳ ص ۱۷۴ ص ۱۷۵ ص ۱۷۶ ص ۱۷۷ ص ۱۷۸ ص ۱۷۹ ص ۱۸۰ ص ۱۸۱ ص ۱۸۲ ص ۱۸۳ ص ۱۸۴ ص ۱۸۵ ص ۱۸۶ ص ۱۸۷ ص ۱۸۸ ص ۱۸۹ ص ۱۹۰ ص ۱۹۱ ص ۱۹۲ ص ۱۹۳ ص ۱۹۴ ص ۱۹۵ ص ۱۹۶ ص ۱۹۷ ص ۱۹۸ ص ۱۹۹ ص ۲۰۰ ص ۲۰۱ ص ۲۰۲ ص ۲۰۳ ص ۲۰۴ ص ۲۰۵ ص ۲۰۶ ص ۲۰۷ ص ۲۰۸ ص ۲۰۹ ص ۲۱۰ ص ۲۱۱ ص ۲۱۲ ص ۲۱۳ ص ۲۱۴ ص ۲۱۵ ص ۲۱۶ ص ۲۱۷ ص ۲۱۸ ص ۲۱۹ ص ۲۲۰ ص ۲۲۱ ص ۲۲۲ ص ۲۲۳ ص ۲۲۴ ص ۲۲۵ ص ۲۲۶ ص ۲۲۷ ص ۲۲۸ ص ۲۲۹ ص ۲۳۰ ص ۲۳۱ ص ۲۳۲ ص ۲۳۳ ص ۲۳۴ ص ۲۳۵ ص ۲۳۶ ص ۲۳۷ ص ۲۳۸ ص ۲۳۹ ص ۲۴۰ ص ۲۴۱ ص ۲۴۲ ص ۲۴۳ ص ۲۴۴ ص ۲۴۵ ص ۲۴۶ ص ۲۴۷ ص ۲۴۸ ص ۲۴۹ ص ۲۵۰ ص ۲۵۱ ص ۲۵۲ ص ۲۵۳ ص ۲۵۴ ص ۲۵۵ ص ۲۵۶ ص ۲۵۷ ص ۲۵۸ ص ۲۵۹ ص ۲۶۰ ص ۲۶۱ ص ۲۶۲ ص ۲۶۳ ص ۲۶۴ ص ۲۶۵ ص ۲۶۶ ص ۲۶۷ ص ۲۶۸ ص ۲۶۹ ص ۲۷۰ ص ۲۷۱ ص ۲۷۲ ص ۲۷۳ ص ۲۷۴ ص ۲۷۵ ص ۲۷۶ ص ۲۷۷ ص ۲۷۸ ص ۲۷۹ ص ۲۸۰ ص ۲۸۱ ص ۲۸۲ ص ۲۸۳ ص ۲۸۴ ص ۲۸۵ ص ۲۸۶ ص ۲۸۷ ص ۲۸۸ ص ۲۸۹ ص ۲۹۰ ص ۲۹۱ ص ۲۹۲ ص ۲۹۳ ص ۲۹۴ ص ۲۹۵ ص ۲۹۶ ص ۲۹۷ ص ۲۹۸ ص ۲۹۹ ص ۳۰۰ ص ۳۰۱ ص ۳۰۲ ص ۳۰۳ ص ۳۰۴ ص ۳۰۵ ص ۳۰۶ ص ۳۰۷ ص ۳۰۸ ص ۳۰۹ ص ۳۱۰ ص ۳۱۱ ص ۳۱۲ ص ۳۱۳ ص ۳۱۴ ص ۳۱۵ ص ۳۱۶ ص ۳۱۷ ص ۳۱۸ ص ۳۱۹ ص ۳۲۰ ص ۳۲۱ ص ۳۲۲ ص ۳۲۳ ص ۳۲۴ ص ۳۲۵ ص ۳۲۶ ص ۳۲۷ ص ۳۲۸ ص ۳۲۹ ص ۳۳۰ ص ۳۳۱ ص ۳۳۲ ص ۳۳۳ ص ۳۳۴ ص ۳۳۵ ص ۳۳۶ ص ۳۳۷ ص ۳۳۸ ص ۳۳۹ ص ۳۴۰ ص ۳۴۱ ص ۳۴۲ ص ۳۴۳ ص ۳۴۴ ص ۳۴۵ ص ۳۴۶ ص ۳۴۷ ص ۳۴۸ ص ۳۴۹ ص ۳۵۰ ص ۳۵۱ ص ۳۵۲ ص ۳۵۳ ص ۳۵۴ ص ۳۵۵ ص ۳۵۶ ص ۳۵۷ ص ۳۵۸ ص ۳۵۹ ص ۳۶۰ ص ۳۶۱ ص ۳۶۲ ص ۳۶۳ ص ۳۶۴ ص ۳۶۵ ص ۳۶۶ ص ۳۶۷ ص ۳۶۸ ص ۳۶۹ ص ۳۷۰ ص ۳۷۱ ص ۳۷۲ ص ۳۷۳ ص ۳۷۴ ص ۳۷۵ ص ۳۷۶ ص ۳۷۷ ص ۳۷۸ ص ۳۷۹ ص ۳۸۰ ص ۳۸۱ ص ۳۸۲ ص ۳۸۳ ص ۳۸۴ ص ۳۸۵ ص ۳۸۶ ص ۳۸۷ ص ۳۸۸ ص ۳۸۹ ص ۳۹۰ ص ۳۹۱ ص ۳۹۲ ص ۳۹۳ ص ۳۹۴ ص ۳۹۵ ص ۳۹۶ ص ۳۹۷ ص ۳۹۸ ص ۳۹۹ ص ۴۰۰ ص ۴۰۱ ص ۴۰۲ ص ۴۰۳ ص ۴۰۴ ص ۴۰۵ ص ۴۰۶ ص ۴۰۷ ص ۴۰۸ ص ۴۰۹ ص ۴۱۰ ص ۴۱۱ ص ۴۱۲ ص ۴۱۳ ص ۴۱۴ ص ۴۱۵ ص ۴۱۶ ص ۴۱۷ ص ۴۱۸ ص ۴۱۹ ص ۴۲۰ ص ۴۲۱ ص ۴۲۲ ص ۴۲۳ ص ۴۲۴ ص ۴۲۵ ص ۴۲۶ ص ۴۲۷ ص ۴۲۸ ص ۴۲۹ ص ۴۳۰ ص ۴۳۱ ص ۴۳۲ ص ۴۳۳ ص ۴۳۴ ص ۴۳۵ ص ۴۳۶ ص ۴۳۷ ص ۴۳۸ ص ۴۳۹ ص ۴۴۰ ص ۴۴۱ ص ۴۴۲ ص ۴۴۳ ص ۴۴۴ ص ۴۴۵ ص ۴۴۶ ص ۴۴۷ ص ۴۴۸ ص ۴۴۹ ص ۴۵۰ ص ۴۵۱ ص ۴۵۲ ص ۴۵۳ ص ۴۵۴ ص ۴۵۵ ص ۴۵۶ ص ۴۵۷ ص ۴۵۸ ص ۴۵۹ ص ۴۶۰ ص ۴۶۱ ص ۴۶۲ ص ۴۶۳ ص ۴۶۴ ص ۴۶۵ ص ۴۶۶ ص ۴۶۷ ص ۴۶۸ ص ۴۶۹ ص ۴۷۰ ص ۴۷۱ ص ۴۷۲ ص ۴۷۳ ص ۴۷۴ ص ۴۷۵ ص ۴۷۶ ص ۴۷۷ ص ۴۷۸ ص ۴۷۹ ص ۴۸۰ ص ۴۸۱ ص ۴۸۲ ص ۴۸۳ ص ۴۸۴ ص ۴۸۵ ص ۴۸۶ ص ۴۸۷ ص ۴۸۸ ص ۴۸۹ ص ۴۹۰ ص ۴۹۱ ص ۴۹۲ ص ۴۹۳ ص ۴۹۴ ص ۴۹۵ ص ۴۹۶ ص ۴۹۷ ص ۴۹۸ ص ۴۹۹ ص ۵۰۰ ص ۵۰۱ ص ۵۰۲ ص ۵۰۳ ص ۵۰۴ ص ۵۰۵ ص ۵۰۶ ص ۵۰۷ ص ۵۰۸ ص ۵۰۹ ص ۵۱۰ ص ۵۱۱ ص ۵۱۲ ص ۵۱۳ ص ۵۱۴ ص ۵۱۵ ص ۵۱۶ ص ۵۱۷ ص ۵۱۸ ص ۵۱۹ ص ۵۲۰ ص ۵۲۱ ص ۵۲۲ ص ۵۲۳ ص ۵۲۴ ص ۵۲۵ ص ۵۲۶ ص ۵۲۷ ص ۵۲۸ ص ۵۲۹ ص ۵۳۰ ص ۵۳۱ ص ۵۳۲ ص ۵۳۳ ص ۵۳۴ ص ۵۳۵ ص ۵۳۶ ص ۵۳۷ ص ۵۳۸ ص ۵۳۹ ص ۵۴۰ ص ۵۴۱ ص ۵۴۲ ص ۵۴۳ ص ۵۴۴ ص ۵۴۵ ص ۵۴۶ ص ۵۴۷ ص ۵۴۸ ص ۵۴۹ ص ۵۵۰ ص ۵۵۱ ص ۵۵۲ ص ۵۵۳ ص ۵۵۴ ص ۵۵۵ ص ۵۵۶ ص ۵۵۷ ص ۵۵۸ ص ۵۵۹ ص ۵۶۰ ص ۵۶۱ ص ۵۶۲ ص ۵۶۳ ص ۵۶۴ ص ۵۶۵ ص ۵۶۶ ص ۵۶۷ ص ۵۶۸ ص ۵۶۹ ص ۵۷۰ ص ۵۷۱ ص ۵۷۲ ص ۵۷۳ ص ۵۷۴ ص ۵۷۵ ص ۵۷۶ ص ۵۷۷ ص ۵۷۸ ص ۵۷۹ ص ۵۸۰ ص ۵۸۱ ص ۵۸۲ ص ۵۸۳ ص ۵۸۴ ص ۵۸۵ ص ۵۸۶ ص ۵۸۷ ص ۵۸۸ ص ۵۸۹ ص ۵۹۰ ص ۵۹۱ ص ۵۹۲ ص ۵۹۳ ص ۵۹۴ ص ۵۹۵ ص ۵۹۶ ص ۵۹۷ ص ۵۹۸ ص ۵۹۹ ص ۶۰۰ ص ۶۰۱ ص ۶۰۲ ص ۶۰۳ ص ۶۰۴ ص ۶۰۵ ص ۶۰۶ ص ۶۰۷ ص ۶۰۸ ص ۶۰۹ ص ۶۱۰ ص ۶۱۱ ص ۶۱۲ ص ۶۱۳ ص ۶۱۴ ص ۶۱۵ ص ۶۱۶ ص ۶۱۷ ص ۶۱۸ ص ۶۱۹ ص ۶۲۰ ص ۶۲۱ ص ۶۲۲ ص ۶۲۳ ص ۶۲۴ ص ۶۲۵ ص ۶۲۶ ص ۶۲۷ ص ۶۲۸ ص ۶۲۹ ص ۶۳۰ ص ۶۳۱ ص ۶۳۲ ص ۶۳۳ ص ۶۳۴ ص ۶۳۵ ص ۶۳۶ ص ۶۳۷ ص ۶۳۸ ص ۶۳۹ ص ۶۴۰ ص ۶۴۱ ص ۶۴۲ ص ۶۴۳ ص ۶۴۴ ص ۶۴۵ ص ۶۴۶ ص ۶۴۷ ص ۶۴۸ ص ۶۴۹ ص ۶۵۰ ص ۶۵۱ ص ۶۵۲ ص ۶۵۳ ص ۶۵۴ ص ۶۵۵ ص ۶۵۶ ص ۶۵۷ ص ۶۵۸ ص ۶۵۹ ص ۶۶۰ ص ۶۶۱ ص ۶۶۲ ص ۶۶۳ ص ۶۶۴ ص ۶۶۵ ص ۶۶۶ ص ۶۶۷ ص ۶۶۸ ص ۶۶۹ ص ۶۷۰ ص ۶۷۱ ص ۶۷۲ ص ۶۷۳ ص ۶۷۴ ص ۶۷۵ ص ۶۷۶ ص ۶۷۷ ص ۶۷۸ ص ۶۷۹ ص ۶۸۰ ص ۶۸۱ ص ۶۸۲ ص ۶۸۳ ص ۶۸۴ ص ۶۸۵ ص ۶۸۶ ص ۶۸۷ ص ۶۸۸ ص ۶۸۹ ص ۶۹۰ ص ۶۹۱ ص ۶۹۲ ص ۶۹۳ ص ۶۹۴ ص ۶۹۵ ص ۶۹۶ ص ۶۹۷ ص ۶۹۸ ص ۶۹۹ ص ۷۰۰ ص ۷۰۱ ص ۷۰۲ ص ۷۰۳ ص ۷۰۴ ص ۷۰۵ ص ۷۰۶ ص ۷۰۷ ص ۷۰۸ ص ۷۰۹ ص ۷۱۰ ص ۷۱۱ ص ۷۱۲ ص ۷۱۳ ص ۷۱۴ ص ۷۱۵ ص ۷۱۶ ص ۷۱۷ ص ۷۱۸ ص ۷۱۹ ص ۷۲۰ ص ۷۲۱ ص ۷۲۲ ص ۷۲۳ ص ۷۲۴ ص ۷۲۵ ص ۷۲۶ ص ۷۲۷ ص ۷۲۸ ص ۷۲۹ ص ۷۳۰ ص ۷۳۱ ص ۷۳۲ ص ۷۳۳ ص ۷۳۴ ص ۷۳۵ ص ۷۳۶ ص ۷۳۷ ص ۷۳۸ ص ۷۳۹ ص ۷۴۰ ص ۷۴۱ ص ۷۴۲ ص ۷۴۳ ص ۷۴۴ ص ۷۴۵ ص ۷۴۶ ص ۷۴۷ ص ۷۴۸ ص ۷۴۹ ص ۷۵۰ ص ۷۵۱ ص ۷۵۲ ص ۷۵۳ ص ۷۵۴ ص ۷۵۵ ص ۷۵۶ ص ۷۵۷ ص ۷۵۸ ص ۷۵۹ ص ۷۶۰ ص ۷۶۱ ص ۷۶۲ ص ۷۶۳ ص ۷۶۴ ص ۷۶۵ ص ۷۶۶ ص ۷۶۷ ص ۷۶۸ ص ۷۶۹ ص ۷۷۰ ص ۷۷۱ ص ۷۷۲ ص ۷۷۳ ص ۷۷۴ ص ۷۷۵ ص ۷۷۶ ص ۷۷۷ ص ۷۷۸ ص ۷۷۹ ص ۷۸۰ ص ۷۸۱ ص ۷۸۲ ص ۷۸۳ ص ۷۸۴ ص ۷۸۵ ص ۷۸۶ ص ۷۸۷ ص ۷۸۸ ص ۷۸۹ ص ۷۹۰ ص ۷۹۱ ص ۷۹۲ ص ۷۹۳ ص ۷۹۴ ص ۷۹۵ ص ۷۹۶ ص ۷۹۷ ص ۷۹۸ ص ۷۹۹ ص ۸۰۰ ص ۸۰۱ ص ۸۰۲ ص ۸۰۳ ص ۸۰۴ ص ۸۰۵ ص ۸۰۶ ص ۸۰۷ ص ۸۰۸ ص ۸۰۹ ص ۸۱۰ ص ۸۱۱ ص ۸۱۲ ص ۸۱۳ ص ۸۱۴ ص ۸۱۵ ص ۸۱۶ ص ۸۱۷ ص ۸۱۸ ص ۸۱۹ ص ۸۲۰ ص ۸۲۱ ص ۸۲۲ ص ۸۲۳ ص ۸۲۴ ص ۸۲۵ ص ۸۲۶ ص ۸۲۷ ص ۸۲۸ ص ۸۲۹ ص ۸۳۰ ص ۸۳۱ ص ۸۳۲ ص ۸۳۳ ص ۸۳۴ ص ۸۳۵ ص ۸۳۶ ص ۸۳۷ ص ۸۳۸ ص ۸۳۹ ص ۸۴۰ ص ۸۴۱ ص ۸۴۲ ص ۸۴۳ ص ۸۴۴ ص ۸۴۵ ص ۸۴۶ ص ۸۴۷ ص ۸۴۸ ص ۸۴۹ ص ۸۵۰ ص ۸۵۱ ص ۸۵۲ ص ۸۵۳ ص ۸۵۴ ص ۸۵۵ ص ۸۵۶ ص ۸۵۷ ص ۸۵۸ ص ۸۵۹ ص ۸۶۰ ص ۸۶۱ ص ۸۶۲ ص ۸۶۳ ص ۸۶۴ ص ۸۶۵ ص ۸۶۶ ص ۸۶۷ ص ۸۶۸ ص ۸۶۹ ص ۸۷۰ ص ۸۷۱ ص ۸۷۲ ص ۸۷۳ ص ۸۷۴ ص ۸۷۵ ص ۸۷۶ ص ۸۷۷ ص ۸۷۸ ص ۸۷۹ ص ۸۸۰ ص ۸۸۱ ص ۸۸۲ ص ۸۸۳ ص ۸۸۴ ص ۸۸۵ ص ۸۸۶ ص ۸۸۷ ص ۸۸۸ ص ۸۸۹ ص ۸۹۰ ص ۸۹۱ ص ۸۹۲ ص ۸۹۳ ص ۸۹۴ ص ۸۹۵ ص ۸۹۶ ص ۸۹۷ ص ۸۹۸ ص ۸۹۹ ص ۹۰۰ ص ۹۰۱ ص ۹۰۲ ص ۹۰۳ ص ۹۰۴ ص ۹۰۵ ص ۹۰۶ ص ۹۰۷ ص ۹۰۸ ص ۹۰۹ ص ۹۱۰ ص ۹۱۱ ص ۹۱۲ ص ۹۱۳ ص ۹۱۴ ص ۹۱۵ ص ۹۱۶ ص ۹۱۷ ص ۹۱۸ ص ۹۱۹ ص ۹۲۰ ص ۹۲۱ ص ۹۲۲ ص ۹۲۳ ص ۹۲۴ ص ۹۲۵ ص ۹۲۶ ص ۹۲۷ ص ۹۲۸ ص ۹۲۹ ص ۹۳۰ ص ۹۳۱ ص ۹۳۲ ص ۹۳۳ ص ۹۳۴ ص ۹۳۵ ص ۹۳۶ ص ۹۳۷ ص ۹۳۸ ص ۹۳۹ ص ۹۴۰ ص ۹۴۱ ص ۹۴۲ ص ۹۴۳ ص ۹۴۴ ص ۹۴۵ ص ۹۴۶ ص ۹۴۷ ص ۹۴۸ ص ۹۴۹ ص ۹۵۰ ص ۹۵۱ ص ۹۵۲ ص ۹۵۳ ص ۹۵۴ ص ۹۵۵ ص ۹۵۶ ص ۹۵۷ ص ۹۵۸ ص ۹۵۹ ص ۹۶۰ ص ۹۶۱ ص ۹۶۲ ص ۹۶۳ ص ۹۶۴ ص ۹۶۵ ص ۹۶۶ ص ۹۶۷ ص ۹۶۸ ص ۹۶۹ ص ۹۷۰ ص ۹۷۱ ص ۹۷۲ ص ۹۷۳ ص ۹۷۴ ص ۹۷۵ ص ۹۷۶ ص ۹۷۷ ص ۹۷۸ ص ۹۷۹ ص ۹۸۰ ص ۹۸۱ ص ۹۸۲ ص ۹۸۳ ص ۹۸۴ ص ۹۸۵ ص ۹۸۶ ص ۹۸۷ ص ۹۸۸ ص ۹۸۹ ص ۹۹۰ ص ۹۹۱ ص ۹۹۲ ص ۹۹۳ ص ۹۹۴ ص ۹۹۵ ص ۹۹۶ ص ۹۹۷ ص ۹۹۸ ص ۹۹۹ ص ۱۰۰۰ ص

ہر سار کے غریب پاتے جاتے ہیں، وہ سب کے سب حضرت علیؑ کے دشمن اور مخالفت ہیں۔
 ولست تری سامتا والا منصرفا من علی۔ تم جس ساری نسل کے آدمی کو چھو گے وہ حضرت علیؑ سے خوفناک ہو گا۔
 مسعودی نے اس پر اس دعویٰ کی ایک دلیل یہ بیان کی ہے کہ علیؑ ہجرت ساری اپنے باپ پر اس لیاقت کو
 تھا کہ اس نے اس کا نام علی رکھ دیا تھا، اس بات کو ابن قتیبہ مصعب زہری اور ابن جریر میں سے کسی
 نے نہیں بیان کیا ہے، حالانکہ اگر ایسی کوئی بات ہوتی تو کم در کم ابن جریر میں اس کا تذکرہ ضرور کرتے، جیسے کہ
 ابن خلدون نے، اور تھوکر بیان کیا ہے، اللہ صاحب الافغانی نے بھی مسعودی کی طرح سامعین کے دشمن علیؑ
 ہونے پر اجماع بتایا ہے مگر یہ کلیہ غلط ہے اور ہر ساری خوف علیؑ نہیں تھا، چنانچہ حضرت ثمالیؑ
 بن عمرو بن صفوان بن امیہ بن عبد شمس ساری کے باپ سے میں امیر بن امیہ نے تصریح کی ہے کہ،
 کان فقیہنا من اصحاب علی بن ابی طالب ابیہ جے وہ حضرت علیؑ کے طرفدار ہیں۔
 اور اگر ہر ساری نسل حضرت علیؑ سے خوف ہو گا، اس کی دشمنی اس کے ضیاع میں ہوتی تو ہر سار ہندو کے
 زمانہ خلافت میں دشمنان علیؑ یعنی مخالف کو حاکم سے مارا کرتے، بلکہ ان کا ساتھ دیکر اپنی قوم اور
 قابلیت سے ان پر قابض ہو جاتے اور مخالفت کو ہر طرح سے دیتے، مگر انہوں نے اس کے برخلاف جہاں سے
 تو اسے کو اس طرح کمال ابھر کیا کہ وہ عمان سے تھا ایک پہاڑی علاقہ بروہی میں پہاڑ چٹھم پر موجود ہے اور
 ان کے بڑے اپنی حکومت قائم کر کے اہل سنت والجماعت کا شمار و نظام جاری کیا جیسے کہ ملوک و سلطان
 کا معمول بیان آگے آ رہا ہے، نیز خان کے ہندو سار جو خود جس کے نام سے مشہور ہوئے، انہوں نے بھی اہل سنت
 والجماعت ہونے کے باوجود کئی دہائیوں کے ملویوں اور اسماعیلی شیعوں سے کوئی تعرض نہیں کیا، حالانکہ
 وہ لوگ ملتان اور سندھ میں، ابتداء ہی سے اپنے اقتدار کی خاطر ہری اور بالٹی و صوفیہ و جہاد کا کوئی غلط خیال
 نہ کیا کہ بالٹی شیعوں نے ملتان پر قبضہ کیے، ہندو سار کی حکومت ختم کر دی، شاہ ملویوں اور شیعوں کے
 ہندو سار کو حرم کر کے شہسئی حکومت قائم کرنے کے حوالے کیے، ہندو سار کو حضرت علیؑ مشہور کیا گیا جو
 حضرت ان کے عمان و ملتان میں غلبہ و اقتدار کے زمانہ میں اخراجات و دشمنی کی کوئی مثال نہیں ملتی۔

علمان میں جو سامہ کی موجودہ اتوی دور میں بنو سار عمان سے اٹھے اور عمان ملک
امارات و شقائق اور اقتدار کے حاکم بن گئے، پھر تاریخ نے ان کو عمان سے اپنی
حکومت و ریاست کی بساط پیشنے پر مجبور کیا مگر عمان میں یہ لوگ کسی نہ کسی انداز میں امانت
و سیادت کے ملک رہے، حتیٰ کہ آج بھی عمان میں وہ اللہ بعد حکومت کی شان رکھتے ہیں اصل
ہی میں ایک عرب عالم دین نے اہل عمان کے انساب و قبائل پر ایک تحقیقی کتاب اصناف
الامیانی لکھی انساب اہل عمان لکھی ہے، ہم اسی سے عمان میں بنو سار کی موجودہ امارت و شخصیت
کو جاننے کے لیے ہیں۔

عمان میں آج بھی بنو سار کے مختلف خاندانوں کی اچھی خاصی آبادی ہے، ان میں بنی فخر
بنو سار سب سے شہور و نامد سب سے زیادہ ہیں، اور نظاہری شان و شوکت اور امارت و
ریاست کے مالک ہیں، ان کا مرکزی علاقہ دہلی بنی فخر ہے، جو متعدد قریات پر مشتمل ہے اور
مرکزی مقام فخری ہے، بنو فخر کی ایک شاخ آل مطلق ہے۔ یہ لوگ راشد بن حمید بن راشد بن ناصر
کی اولاد سے ہیں، پہلی اور چہرین میں ان کی حکومت تھی، ۱۳۳۳ھ میں سامہ بن راشد فخری
نے اس خاندان کے آخری حکمران سلطان ناصر بن حمید کو پہلی سے محال دیا، اور اب اس کی
اولاد قطعاً حیرین کے باہر شہر میں سکونت پذیر ہے، دوسری شاخ آل صانع بن علی ہے، یہ لوگ
تیارہ اور عمان کے مشرقی کنارے میں وادیوں میں ان کا مرکز مقام قابل ہے، اور سفارہ بری عمان کی
حکومت ہے، تیسری شاخ آل عاصم بن کعب ہے، اس کی دو شاخیں وادیوں کی امارت و سیادت
میں ملتی ہیں، موجودہ حاکم الامیر محمد بن محمد بن علی بن صانع ہے، جو سلطان عمان و مسقط سعید بن تیمور
کا مقرب ہے، آل عاصم بن کعب میں علما و فضلا بھی ہیں، چوتھی شاخ آل ناصر ہے، یہ لوگ
جنین اور دیرین کے حاکم تھے، پانچویں شاخ آل خروہ ہے، اس میں رئیس و حاکم اور عالم
ہیں، ان کا مرکزی مقام شہر انہ کی ہے۔

۱۔ اصناف الامیانی فی انساب اہل عمان، ج ۱، ص ۱۱۱۔ ۲۔ اصناف الامیانی فی انساب اہل عمان، ج ۱، ص ۱۱۱۔ ۳۔ اصناف الامیانی فی انساب اہل عمان، ج ۱، ص ۱۱۱۔

بنو سامة کے نسب میں طعن کی داستان

چند سو خوسامہ کے حضرت علیؑ سے نفرت ہونے

یا زیادہ سے زیادہ ان کے مرتد ہونے سے تمام بنو سامة صرف دشمن علیؑ ہی نہیں قرار دیئے گئے بلکہ ان کے مخالفوں نے ان کو مجہول النسب قرار دینے لگا بھی کوشش کی، اور ان کے دعویٰ سامیت کو جھوٹ بتایا، چنانچہ سب سے پہلے مسعودی ہی نے یہ بات بھی بیان کی ہے۔

وہو من ساماتہ بن لوی بن غالب اور یحکام ہے خیال بر سامہ بن لوی بن غالب

من ولد اصفیل ہندہ نقسہ ہمز کی اور ان سے ہیں جو حضرت اصفیل کی اولاد

وفدابی کشیث من الناس و ذکرنا سے خارجہ بہت سے لوگوں نے اس کا انکار کیا ہے،

ان ان ساماتہ بن لوی ساما عقبہ۔ اور کہا ہے کہ سامہ بن لوی نے کوثر ولد نہیں چھوڑا

علامہ ابن خلدون نے بھی مسعودی کی طرح اور شاید کسی سے متاثر ہو کر بنو سامة کے بارے میں یہی بات لکھی ہے، مثلاً کہ اسے ابن قتیبہ مصعب زبیری اور ابن حزم میں سے کسی نے نہیں لکھا ہے،

بلکہ اس قول کی تکذیب کے لیے ان کی تصریح کافی ہے کہ بنو سامة سے فلاں فلاں قبائل آباد

خانان پچھلے، صیبا کہ ذکرہ، بالاتینوں علیٰ سے، انساب نے سامہ بن لوی کی اولاد اور اولاد

کو بیان کیا ہے ان کی ان تصریحات کے باوجود حیرت ہے کہ مسعودی اور ابن خلدون نے

یہ بات کیسے کہہ دی، امام ابن حزم نے بنو سامة کے ذکر کے شروع میں بعض شعراء قریش ایک

شعر لکھا ہے،

وسامة منا و اما بنوہ فاموہو عندنا منطلہ

یہ شعر علیؑ بن محمد بن جعفر طبری کا ہے اس کے بقیہ شعراء مسعودی نے نقل کیے ہیں، اور

ان کو بنو سامة کے مجہول النسب ہونے کی دلیل بتایا ہے، مگر ابن حزم نے صرف یہ ایک

شعر نقل کیا، اور پھر ان کی اولاد اور اولاد کا منسلک نہ کر دیا،

عن ابن الدیب ج ۱ ص ۱۰۰، ابن خلدون ج ۲ ص ۹۲، علی بن حمزہ ج ۱ ص ۱۰۰، انساب ج ۱ ص ۱۰۰

ہندستان میں عربی کی تعلیم

و بعد یہ ہے کہ خوسار کے نسب میں اشتباہ پیدا کرنے کی جو کوشش ایک ملوی اور پھر ابن الکلبی، بشیر بن عدی، صاحب غالی اور سعودی نے کی وہ ناکام ہے، علی بن محمد بن جعفر ملوی کا سب کچھ کہنے کے بعد واضح ظہور ہی کہنا پڑا، اس طرح اس نے ان کو صرف جھوٹا قرار دینے سے پرہیز کیا۔
 مصنف کی بات یہ ہے کہ سعودی ہی نے لغات کے ذکر میں یہاں کے حاکم کو سامر بن مولیٰ بن غالب کی اولاد سے ہونے کا تصریح کی کہ وہ یہاں پر اس کے سامی بفضل ہونے میں کوئی شبہ نہیں ظاہر کیا ہے۔

وصاحب مملکت بلدا الملك بن رجل لسان حاکم ایک قریشی شخص ہے جو سامر
 من قریش من ولد صامت بن لؤلؤ بن رثی بن غالب کی اولاد سے ہے۔
 بن غالبؑ

دوسری جگہ بھی حاکم لسان کا ذکر کیا ہے اور یہاں پر بھی اسے قریش ہی تسلیم کیا ہے۔

والملك بنها ابو الهباب المني بن لسان حاکم ابو الهباب منہ بن اسد
 اسد القشیری
 قرشہ ہے۔

اسی طرح سعودی کے معاصر سیاح و جغرافیہ نویس مسطری نے لسان کے حاکم کو بلا کسی شک و شبہ کے سامی بفضل بتایا ہے، اس نے لکھا ہے:

واسمیر حمد قریشی من ولد صامت بن حکم ایک قریشی ہے جو سامر بن لؤلؤ
 بن لویؑ
 اولاد سے ہے۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ خوسار کے شہر سے ہونے اثر و اقتدار کو کمزور کرنے کے یہ ملویوں اور
 اسماعیلیوں نے ہر حرب و خوب استعمال کی، اللہ علی قدر برا کر کے ان کی شخصیت کو مجروح کرنے
 کی کوشش کی جس سے بعض مستیاح دھوکہ بھی متاثر ہوئے، چنانچہ علامہ ابن خلدون سے
 پہلے ابن کثیر و شمس نے لسان کے ذکر میں لکھا ہے۔

ہاتھوں فروخت کر دیا، یہ سارا قصہ سن کر متوکل بہت چڑھا، اس پہلی بن حیم نے کہا،
 هذا قال الدعوى من الرافضة، یہ رافضیوں کا دعویٰ ہے، یہ کہہ کر اس نے قصہ
 وشتتم النجوم لہ منائے ہاتھوں کو راہیہ لکھا۔

اس قصہ میں بارہل نے بنو سامہ کے نسب اور بازملاد کے بارے میں کچھ اور اسی شکل کھلا باہر
 اور علی بن حیم نے ان باتوں کو ردافض کی خرافات بتا کر متوکل کے دربار میں ان کا انکار کر لیا ہے،
 بنو سامہ کی چند اہم شخصیتیں **ارباب علم و فضل** با حثیت افراد کا وجہ سے متاثر رہے،

اور ان میں حکام، اہل علم، قضاة، محدثین، فقہاء اور شعراء ہوتے رہے ان میں ارباب علم و فہم
 کے ساتھ ساتھ اہل علم و فضل بھی پائے گئے، اور چونکہ سامیوں کو معنوں فی النسب کیا گیا اس
 لیے علمائے رجال و انساب نے ان کے مشاہیر علم و فن کے ذکر سلسلہ نسب کو خاص طور سے
 بیان کیا، غلافب ماخذ میں خیریت بن راشد ناجی اور ان کے بھائی نجاب علاقہ فارک
 میں حکمران تھے، اور نہادیت عثمان کے بعد جو مشاجرات درپیش ہوئے وہ ان میں انجی سامی
 نصیرت سے کام لے کر حضرات طلوعہ و دریر کے ساتھ رہے بلکہ ایک اور سامی یقین بن زیاد
 بن ذیل جنگ جمل میں ہم المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ رہ کر قتل ہوئے تھے۔
 ہم چند ممتاز در صاحب حثیت سامیوں کے مختصر حالات امیر ابن مالولہ کی کتاب الامکال
 سے نمونہ کے طور پر پیش کرتے ہیں تاکہ انہوں نے بنو سامہ نے اسلام میں کیا کیا کارنامے انجام
 دیئے ہیں اور ان میں کیسے کیسے بالکمال گذرے ہیں۔

عبد اللہ ذوالرحمین | عبد اللہ ذوالرحمین بن قطن بن ثمر بن قطن بن احزم بن ذیل سامی کی
 جائنازی اور بہادری کا، عنوان ان کے ذوالرحمین کے لقب سے ہو سکتا
 ہے، بنو سامہ لڑائیوں میں ان کے نام کا غور و جہد کر کے اپنی بہادری کو کاغذ پر دیتے تھے اور

ان کا شمار غزوات میں یا عبد اللہ و آلہ الرحمہ میں ہوا کرتا تھا۔

عباد بن منصور حرم | ابو سلمہ عباد بن منصور بن عباد بن سہم بن حارث بن قطن بن مہلب بن قطن بن اہرم بن ذہل بن عمرو بن مالک بن عبیدہ بن حارث بن سہم بن لوی کا لقب حرم ہے۔ اہل بیت کے قاصدی تھے۔ انہوں نے امام ابو جعفر عطار دی، امام قاسم بن کثیر سے حدیث کی روایت کی اور ان سے امام شیعہ، امام سنیان ثوری کی امام ابن حنبل سے روایت کی ہے۔

یہ حضرت ابو سلمہ بن عباد بن منصور حرم کے رطکے ہیں، ان کا شمار اہل سلمہ بن عباد کے پیادوں میں تھا اور رسالت و عبادت میں امتیازی شان کے مالک تھے۔

عبدید بن عوف | عبدید بن عوف بن ذہل بن عوف بن حرم بن بکر بن عمرو بن عوف عباد بن لوی بن حارث ابن سہم بن لوی بن غالب بن فہر کا ذکر ہے۔ ابن فراس سامی نے نسب سہم بن لوی میں کیا ہے، تیسرا امام دارقطنی نے ان کا ذکر کیا ہے۔ مگر نام عبدید کے بجائے جدید بتایا ہے، جو بقول ابن الاکمال کے وہم ہے۔

یہ اپنی قوم بنو سہم کے نسب میں بڑا اہم تھا اور اس سلسلہ میں سند کی حیثیت رکھتا تھا، امیر ابن الاکمال میں جگہ جگہ سامیوں کے حالات و نسب میں اس کے اقوال سے استدلال کیا ہے اور ان کو صحیح مانتا ہے۔

غلاس بن عمرو بن منذر | غلاس بن عمرو بن منذر بن عمرو بن ابی بن عبد اللہ بن لوی بن حارث بن سہم بن لوی قتیہ ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اصحاب و احوال میں سے ہیں، مشہور عابد و زاہد حضرت مالک بن دینار غلاس کے تلامذہ تھے۔

ابن الاکمال ج ۱ ص ۳۹۔ ص ۴۰۔ ص ۴۱۔ ص ۴۲۔ ص ۴۳۔

یہ خلاص کے بھائی ہیں جن کو نہادین کہا جاتا ہے کیونکہ انہوں نے کفر میں واقع شہر وادین کو فتح کیا ہے اس لیے ان کی شہرت اسی شہر کی نسبت سے ہوئی، ان کے دس لڑکے تھے

نافع بن عمرو بن منذر | یحییٰ بن عقیس اور یزید کے بھائی ہیں جن کی اولاد میں ابو عمرو حمید بن سعید بن جہاد ابن حمید بن حارث بن نافع بن عمرو ہیں۔

محمد بن عمرو بن یزید | محمد بن عمرو بن یزید بن عثمان بن جہاد بن طلحہ بن اقیس بن کزبان بن حارث بن حارث ابن مالک بن سعد بن حمید بن حارث بن سار بن لوی، یہ کئی بھائی تھے ۱۰ محمد بن عمرو نے نام شعبہ سے روایت کی ہے (۲) سلیمان بن عمرو سے نقل نہیں پہلی (۳) اسماعیل بن عمرو، محمد بن عمرو کے عین شے کے تھے، ابو ایوب، عمرو، ابو موسیٰ، ابو نعیم کے بھی تین لڑکے تھے، اسماعیل، محمد اور یحییٰ، اسحاق نے امام اوزن بن علی سے مدایع کی روایت اور عمرو بن محمد بن عمرو سے یعقوب بن اسحاق عمری نے مدایع کی ہے، اسماعیل بن عمرو کے چار لڑکے تھے، سعید، عثمان، محمد اور اسماعیل

عبد الملک بن بشیر سامی بصری | انہوں نے حاکم بن حلال، عمرو بن فضل سلمیٰ اور سعید بن اسلم انصاری سے روایت کی، اسحاق بن سنان بن عمرو بنی، ابو جہاد اشقر بن اسلم بن ابی ایوب مدنی نے تصنیف کی۔

ابو ایوب بن جلیج سامی | ان سے محمد بن اسلم اور ابو جعفر مسدد بن سعد بن دینار سامی نے ہمارے کتب کو سماع کیا ہے۔

مہشاب بن یحییٰ سامی | آپ کا رعاۃ مدیطہ میں سے ہیں، مسانی نے کتاب الحساب میں کئی سامی علماء محدثین کے حالات درج کیے ہیں۔

اسی طرح تاریخ و جہاں کی کتابوں میں ان کے تذکرے موجود ہیں

حضرت کا بس بن ربیع بن مالک شہید رسول اللہ ﷺ
المتفق میں المشہور و متصل ہے

صلى الله عليه وسلم من قرأ من هذه القرآنية حضرت کا تذکر کیا ہے
ظاہری شکل و ثبوت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مشابہت و مماثلت رکھتے تھے
ان ہی میں ایک سہمی بزرگ کا بس بن ربیع بن مالک بن عدی بن اسود بن شہم بن ربیع
بن حاصف بن سار بن لوی بن غالب بھی ہیں ان کے بارے میں لکھا ہے کہ حضرت معاویہ
رضی اللہ عنہ کے عامل بصرہ عبداللہ بن عمر بن کعب بن حضرت معاویہ کو لکھا کہ یہاں بصرہ میں
بنی تاجیک ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مشابہت رکھتا ہے حضرت معاویہ نے
جواب میں لکھا کہ اس کو چار سو پاس بھیجا جائے چنانچہ بصرہ کے حاکم نے کا بس بن ربیع سہمی کو بھیجا
فلما قدم على معاوية ودا له مقبلاً جمہ ایہ معاویہ کے پاس آئے لہذا معانے
قام من حور و قتل بن حبيب ان کو زور سے دیکھا تو اپنے تخت سے اٹھ کر
و قال معي انت فقال معي بنی ثناء ان کو میثاقی چوم لے لہذا دریافت کیا آپ کس
معاویہ فقال کیف كتب الي انك قبیلہ سے مراد بنی امیہ بن لوی سے مراد
من حاجية فقال والله يا امير المؤمنين لے کیا لکھو کہیں کہ آپ بنی تاجیک سے ہیں
ما ولدني و ان ابنا من كينس بن نفي انولہ کے کہنا ہے امیر المؤمنین مجھ کو نہ لگتا
الہیہا۔ طبعیہ کہ وہ بزرگ بنی تاجیک نہیں ہیں۔

حضرت معاویہ نے اس کے بعد ان کے احترام و اعزاز میں نہر مرغانہ کی جائے غطا کی جو
بصرہ سے تین فرسخ پر نہر مسفل سے بھیجی تھی۔

نور سار کے ایک فرد کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا شاہد ہونا ان کے فخر کے لیے

طے کہ بہ المتفق من ۵۳۰ ہجری میں مدینہ منورہ میں ملا۔

بہت بڑی بات ہے اس واقعہ میں بھی ان کے نسب کے بارے میں ایک شوشہ لٹا ہے، اور ان کی قریشیت مجروح کرنے کی کوشش نظر آتی ہے،

عمر بن نافع سامی اور عبد الجبار جو سار کے ارباب فضل و کمال صرف عرب کے علاقوں بن خمر و سامی سندھ میں ہی میں نہیں تھے بلکہ ہندوستان میں کئی سامی گڈے ہیں جو اپنے کمال کی وجہ سے قابلِ ذکر ہیں، چنانچہ امیر ابن ماکول نے الاملا میں ان میں سے چند کی نشان دہی کی ہے، دیکھئے یہ،

واماخزب، فہر خزیر بن عبید بن	خزیر بن عبد بن کبار بن کعب سامی بن رقی
کبار بن کعب بن ولید صاعد بن	کی اور دے ہے، اور اس کی اولاد میں سے یہ
لوی و من ولید، عمر بن ساف	بن نافع اور عبد محمد بن خمر ہیں جو سندھ میں
وعبد الجبار بن شجرہ دھم	تھے جیسا کہ ابن سار سامی نے بیان
بالسند قالہ و فلان سامی	کیا ہے۔

یہ پتہ نہیں کہ خود خزیر بن عبد سامی سندھ میں تھا، یا نہیں مگر اس کی اولاد یہاں موجود تھی، جس میں وہ شخص عمرو بن نافع اور عبد الجبار بن خمر خاص طور سے مشہور تھے، اور ان کو قلابی ذکر قریشیت حاصل تھی، ظاہر ہے کہ ان کی اولاد سے اور لوگ بھی سندھ میں رہے ہوں گے۔

بنو سار کے ہندوؤں کی ساری اور کمانہ قلعہ کی بتدار

مکان، سندھ و کرمان سے کچھ زیادہ دور نہیں ہے اور غالب گمان ہے کہ عمان کے بنو سار کے تعلقاً کرمان اور سندھ سے بہت قدیم تھے، اتنے جلد اسلام میں ان کا تعلق ہندوستان سے حضرت غریب بن دشت ماحی کی کرمان میں آمد سے شروع ہوا، جب کہ امیر ابن ماکول کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علیؑ کے ہمیر معقل بن قیس کے مقابلے میں شکست کھانے کے بعد غریب کرمان چلے آئے تھے، یہ پہلی صدی کے نصف اول کی بات ہے اس

کے نصف سال میں سامی خاندان کے ایک فرد جمین بن سامہ ساسی کے ہندوستان میں حکمران
 ظہور و اقتدار کا پتہ چلتا ہے۔ ان اشعث کی ہزیت کے بعد محمد بن عارف طائی سندھ آیا تو
 اسی کے بھائی جمین بن سامہ بھی یہاں چلا آیا، اور جب محمد بن قاسم نے سندھ کو فتح کیا تو یہ شخص
 راجہ جے سنگھ کی پناہ میں رہے۔ مگر چلا گیا اور جب راجہ جے سنگھ کشمیر بھاگا تو جمین بھی اس کے
 ساتھ ہوا، کشمیر کے راجہ نے جے سنگھ کو ایک علاقہ کی حکومت دی جہاں وہ حکومت کرتا رہا
 ہے۔ سنگھ لاہور اس پر جمین اس کی جاگیر کا مستقل حکمران گیا، اور یہاں اس کی اولاد
 مدائن حکومت کرتی رہی، جمین بن سامہ ساسی کے تقریباً ایک سو سال بعد بنو سامہ کے غلام
 فضل بن مہمان نے سندھ سے گزر کر ہندوستان میں اپنی حکومت قائم کی۔

بنو سامہ سے پہلے ان کے غلام فضل بن مہمان کی سندان میں اگرچہ مہمان کی غالب
 شہر اور شہر کے درمیان حکومت اور خلافت کے نام کا خطاب آبادی بنو اردو کی تھی،
 مگر بنو سامہ بھی وہاں اثر و اقتدار کے ایک تھے۔ مہمان کی شان و شوکت میں ماکانہ خوب
 تھی، ہندوستان اور عمان کے مہمان بھری اسفار قدیم زمانہ سے جاری تھے، خاص طور
 سے سندھ سے فرجی علاقے عمان اور بحرین کے مابین آمد و رفت تھی، ان حالات میں بنو سامہ
 سے پہلے ان کے ایک غلام فضل بن مہمان مولیٰ سامہ نے ہندوستان آکر اپنے آقاؤں سے
 سینکڑوں سال پہلے یہاں اپنی مستقل حکومت قائم کی، اس زمانہ میں اگرچہ سندھ کے حالات
 خلافت جیسے کے حق میں بہتر نہیں تھے، اور جگہ جگہ خود مختاریاں قائم ہو رہی تھیں مگر
 خلافت کے وفادار و طرفدار بنو سامہ کے غلام نے سندھ میں اپنے اقتدار کا جھنڈا اٹھیں
 نصب کیا بلکہ آگے بڑھ کر سندھ وستان کے ایک سامی شہر سندھ اور عمان متصل مہمانی
 میں خلافت کے زیر سایہ حکومت قائم کی یہ زمانہ خلیفہ مامون (۱۹۷-۲۱۸ء) کا تھا۔
 یہ حکومت خلیفہ معتصم (۲۱۸-۲۲۹ء) کے زمانہ تک قائم رہی، اس میں تین حکمران گذرے
 ہیں، جنہوں نے خلفائے عباسیہ کے نام کا خلیفہ پڑھا، دوران کے پاس دایا اور خائف

رہا کہ اس زمانہ میں یہاں مہاراجگان دیہی مائے کی حکومت تھی، آخر یہ حکومت
 بھائیوں کی غلامی کی وجہ سے ختم ہو گئی، سنان کی اس حکومت کا تذکرہ بلادی
 نے فتوح الہند میں کیا ہے:

ہم نے دولت ماہانہ سنان کے عنوان سے اس کا مستقل بیان کیا ہے، ہوسامہ
 کے غلاموں کی ہندوستان میں حکومت کے ساتھ سال بعد خود ہوسامہ کو اپنے وطن
 عمان میں مستقل حکومت قائم کرنے کا موقع ملا جس کا تذکرہ آگے آ رہا ہے،

ششہ میں موصل میں ہوسامہ کی طاقت جس زمانہ میں ہوسامہ کا غلام نفس
 آزادی اور نشان و شوکت کا مظاہرہ

ہم سنان میں ہوسامہ کے شہر موصل میں اپنی
 طاقت و شوکت کے جوہر دکھا رہے تھے، اور ہوسامہ کے تقریباً ایک ہزار سپاہیوں نے

کے مقابلہ میں فوج شامت دے رہے تھے اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ ششہ میں کسی
 بات پر ہوسامہ نے ہوسامہ کے دربار میں موصل میں سخت معرکہ لڑا ہوا جس میں ہوسامہ

کو ہوسامہ کے مقابلہ میں شکست ہوئی، اور انہوں نے امیر موصل علی بن حسین ہمدانی کے
 بھائی محمد بن حسین کے چاہنے والی، محمد بن حسین ہمدانی نے ہوسامہ کی طرف لڑی کی، اور ان

کو ترکیب بتائی کہ تم لوگ میرے یہاں چاہ گزین ہوئے کے یہاں میدان میں ٹھکرا کر
 ہوسامہ تمہیں مارنے کے لیے مائے آئیں تو مجھے ان کے مقابلہ میں تم لوگوں کی مدد میں
 آنے کا موقع ملے، چنانچہ جب ہوسامہ باہر نکلے تو ہوسامہ نے اپنی ایک ہزار جمعیت کے
 ساتھ ان کا مقابلہ کر لیا، ہوسامہ کو ہوسامہ کی ہزیمت شافی چڑی، ہوسامہ نے ان کو پھا
 کرتے کرتے مقام حجاب میں لے جا کر محاصرہ کر دیا، جب امیر موصل اور اس کے بھائی
 کو صور محال کی خبر ملی تو انہوں نے ہوسامہ کی حمایت میں ہوسامہ سے سخت مقابلہ

کیا اور بنو سام کے بہت سے آدمی مارے گئے یا گرفتار ہوئے، اس کے بعد طوفان میں
 صلیج ہو گئی۔

اس سرگرمی میں بنو سام نے بنو ثعلبہ کو شکست دیکر فتح پائی، گرفتاری بار جب بنو ثعلبہ کا ساتھ
 دیکر روم کی حکومت نے بنو سام سے مقابلہ کیا تو ان کو ناکامی ہوئی، مگر اس بار بھی انہوں
 نے ہزیمت نہیں اٹھائی بلکہ صلیج کر لی، اس واقعہ نے بنو سام کی قوت و شوکت کو اور
 بھی واضح کر دیا، قصر خلافت تک میں ان کی گونج پہنچی، جو آگے چل کر ان کے مستقل
 اقتدار کا باعث ہوئی، اور انہوں نے اپنے وطن عمان میں خلافت جاسید کی مدد
 سے اپنی خود مختار حکومت قائم کر لی،

تیسری صدی کے آخر سے چوتھی صدی | قریباً ۱۰۰ھ کے فرد ہونے کے بعد عمان کے
 کے آخر تک بنو سام کی عمان میں حکومت | حالات اچھے رہے اور کوئی گولڑی نہیں
 ہوئی، یہاں تک کہ ہارون الرشید (۱۹۵ھ تا ۲۰۳ھ) کے زمانہ میں یہاں خوارج کی
 شروع شروع ہوئی، اور حالات بگڑ گئے، ہارون الرشید نے عیسیٰ بن جعفر بن سلیمان کو عمان
 کا گورنر مقرر کیا، وہ بصرہ سے ایک جماعت لے کر عمان گیا، اس کے ساتھیوں نے عمان
 میں عورتوں سے بیزار چھا ڈکی، اور ہر دھب کا بازار گرم کیا، اس وقت عمان میں خواجہ کی
 قدر لاہوت زیاد تھی، انہوں نے عیسیٰ بن جعفر کو قتل کر کے سولہ دے دی اور خلافت سے
 تعلق منقطع کر کے عمان میں اپنا اقتدار بنایا۔

اس واقعہ کے بعد سے عمان عافہ مرکز خلافت سے منقطع ہو گیا اور خوارج شروع
 برپا کرنے لگے، یہاں تک کہ خلیفہ مستعد (۲۱۵ھ تا ۲۲۵ھ) نے عمان کے بنو سام
 کے ایک سردار محمد بن قاسم سامی کو ہر قسم کی مدد سے کر خواجہ کے مقابلہ کے لیے تیار
 کیا جس نے خواجہ کو شکست دے کر عمان میں اپنی حکومت قائم کر لیا، اور عباسی خلفاء

کے نام کا خطبہ جاری کیا، علامہ ابن خلدون نے عمان میں قرامطہ کی سرگرمیوں کو بیان کرتے ہوئے بزم سامہ کی اس حکومت کا حال یوں لکھا ہے:

ولا فت بھانی الاسلام دولة البین
شامة (سامہ) بن لؤلؤ بن غالب اور
کثیر من نسبة قریش یعدونہم
عن حد النسب، انہم محمد بن القاسم
الاشامی (السامی) جسد المقصد والی
عمان مفتوحها وطر والخوراج والی
قروی (قروی) قاصدا الجبال والنام
القطیبة لیسب العباس، وقریش ثلاث
بنو، والحمد والاسنة، شد اختلاف
سنة خمس وثلاث مئة وثمان مئة
راعت بعضہم بالقراة والقاصوا
وشتت الی ان تغلب علیہم السور
طاهر القرمطی سنة سبع مئو
عند اقتلاہم لبعیر، وخطیبھا
لعید، انہ العبدی وقرودت ولان
القراة علیہا من سنة سبع مئو
الی خمس ومبعض، وقریب والیھا
منہم و زهد، وملكھا اهل قروی
زندی، الخوراج وقتلوا من کان

عمان میں بزم سامہ بن لؤلؤ بن غالب کی حکمت
تھی اور بہت سے انساب قریش کے امرا ان کے
اس نسب کا ادکار کرتے ہیں ان میں بہت
حکمران محمد بن قاسم ماق تھا۔ جسے خلیفہ مستقر
نے مدد سے کریمیا، اس نے وہاں فتح کر کے
وہاں کے خوراج کو خیاں کے دارسلطنت نزدیکی
میں تشکیل دیا۔ محمد بن قاسم ماقی نے بنی
عباس کا خطبہ جاری کیا، اور اس کے لڑکے
اس حکومت کے وارث بنے انہوں نے سنت
کوٹا پر کیا پھر ۳۵۰ھ میں ان کے اندر بھی
اختلاف برپا ہوا ان میں سے بعض قرامطہ کے
ساتھ مل گئے اس فتنہ کے دور میں لوگ حکمران
دبے ۳۵۰ھ میں ابو داہر قرمطی ان کا غالب
آئی جبکہ وہ جرار و کرکب سے مکالی کر اپنے
ساتھ لیا ابو طاہر قرمطی نے عمان میں
عبید اللہ محمدی کے نام کا خطبہ جاری کیا
اور ۳۵۰ھ سے عمان میں قرامطہ کے حکام
آئے تھے جس کی وجہ سے عمان کا سابق حاکم
ڈر گیا اور حکومت کی طرف سے اس کی توجہ

بھا میں القباصلۃ والروافض ہوتی تھیں اس مسئلہ سے ہم نے یہی فیصلہ کیا ہے کہ
ولقبیت فی ایدینہما اور ولقبیتھا بھائی بھائی کے ہاتھوں پر قبضہ کر لیا اور ان کے قتل
لا زہد
اور روافض کو قتل کر دیا اس کے بعد یہاں کی
حکومت کے اہل میں سے ایک میں سے ایک کو
مژدہ کو حاصل تھا

ابن خلدون کے اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ بنو سارہ کو عمان میں ایسے بزرگ طاقت
میں حکومت ملی جیکہ خواجه اس کو اپنی طاقت کا مرکز بنا کر خلافت عباسیہ کے اہل میں بکے تھے
اور ان کا مقابلہ کرنا بہت مشکل تھا، اسی لیے خلیفہ معتقد نے وہاں کے بنو سارہ کو خواجه
کے مقابلہ کے لیے ابھارا اور ان کو ہر قسم کی مدد دی، کیونکہ وہ بنو سارہ کی طاقت و شوکت
کو حقانہ و موافق اور ہندوستان میں دیکھ چکا تھا۔

یہ بنو سارہ سنی، المذہب تھے، ان کا تعلق نہ خوارج سے تھا اور نہ روافض سے اور نہ قرامطہ
سے، حالانکہ عمان اور اطراف میں یہی دونوں طاقتیں خلافت کے مقابلہ میں کام کر رہی تھیں،
خوارج گویا عمان کے مالک تھے اور روافض و قرامطہ عبید اللہ مہدی شیعی کے لیے زمین بھرا
کر رہے تھے، اس سبب میں بنو سارہ نے اپنی طاقت اور خلافت عباسیہ کی مدد سے عمان میں
حکومت قائم کر کے عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ پڑھا، اور ملی الاطمان اہل سنت کے شعار
اور مسلک کو رواج دیا، اگر تمام بنو سارہ حضرت علیؑ سے خوف ہوتے اور ان کی غلامانی روایت
ہوتی تو انہی ہونے کے بجائے خارجی ہوتے اور خوارج کو عمان سے مار بھگانے کے بجائے ان
کی اور ان کے مذہب کی سرپرستی کرتے۔

محمد بن قاسم سامی نے جو حکومت قائم کی تھی وہ بھگامی اقتدار و غلبہ کے طور پر نہیں تھی

کہ تاریخ ابن خلدون ج ۳ ص ۹۲ کی غرض سے اس کا نام عمان کا مذہب تھا، یہی ہے جس کی آزادی
۱۵۰۰ء میں محمد بن قاسم سامی نے قائم کی تھی۔ یہ طوائف کی سرپرستی و شادابی کا دور ہے، یہ غلبہ و اقتدار کا دور ہے۔

بلکہ مستقل سرور اور بھارتی حکومت تھی جس میں اس کی اولاد مکرانی کرتی تھی۔ یہ سامی حکمران سنہ
 کوہا شاہ بہادر اس کا نظارہ کرتے تھے۔ مگر بدقسمتی سے سنہ ۱۷۵۰ء میں یہ حکومت خانہ جنگی کا نذر
 ہونے لگی۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ باغیانہ قرامطہ نے خلیفہ طریقہ سے اس خاندان کو لٹا دیا۔
 اور ان سے بعض قرامطہ کے ساتھ مل گئے۔ سنہ ۱۷۵۰ء سے سنہ ۱۷۵۵ء تک باہمی خانہ جنگی کے بارے میں
 حکومت قائم رہی۔ مگر سنہ ۱۷۵۵ء میں ابو طاہر قرامطی نے اس پر قبضہ کر کے افریقہ کے اسماعیلی شیخ
 حکمران حبیب اللہ مہدی کے نام کا خطبہ جاری کر دیا۔ سنہ ۱۷۵۵ء تک یہ صورت حال قائم رہی۔ مگر اس
 دور میں بھی برائے نام ہی بنو سامی کی حکومت تھی۔ یہی اور اسماعیلی عمال و حکام افریقہ سے آ کر
 یہاں حکومت میں نہیں ہوتے تھے۔ یہاں تک کہ سامی حکمرانوں میں بالکل ہی کمزوری آ گئی۔
 اور انہوں نے قرامطہ اور اسماعیلیوں کے مقابلہ میں جواب دیا تو پھر وہی خواجہ مقام نزدیکی سے
 آ کر عمان پر قابض ہو گئے۔ جن کو محمد بن قاسم سامی باقی حکومت سنبھالنے مار بھا یا تھا۔ اس
 درمیان میں عمان میں روافض اور قرامطہ کی بڑی کثرت ہو گئی تھی۔ خواجہ نے عمان پر دوبارہ
 قبضہ کر کے وہاں کے قرامطہ اور روافض کو قتل کیا اور عمان کے قدیم قبیلہ ازد کو یہاں
 کی حکومت لی۔ اور اس کے خارجی حکمرانوں نے اپنے گھر کی حکومت سنبھال لی۔ یہ ہے جو سار
 کے پہلے وہ عمان میں اقتدار و سلطنت کی داستان جو سنہ ۱۷۵۵ء اور سنہ ۱۷۵۸ء کے درمیان شروع
 ہو کر سنہ ۱۷۵۹ء میں ختم ہو گئی اور تقریباً نوے سال تک ان کے اقبال کی یہ انجمن قائم رہی جسکی
 سرپرستی جمہاوی خلفاء کرتے رہے۔ مگر آخر میں قرامطہ اور روافض نے اس پر قبضہ کر لیا یہاں
 تک کہ ان کو خواجہ نے زیر کر کے حکومت چھین لی۔

محمد بن قاسم بن مذہب سامی کے احمقوں نے عمان جیسا کہ معلوم ہوا بنو سامیہ کے ایک نظام
 میں دولت سامیہ کا قیام سنہ ۱۷۵۹ء تا سنہ ۱۷۶۸ء نفص بن ماہان نے سنہ ۱۷۶۸ء
 کے درمیان جد ماحوتی میں ہندوستان کے علاقہ سندھ میں حکومت قائم کر لی تھی۔ اور
 اس کے بعد خود بنو سامیہ نے اپنے وطن عمان میں اپنی حکومت قائم کی جس کا بانی محمد بن قاسم

۳۔ اس نے اسی دور میں ملتان کو فتح کر کے یہاں بھی اپنی حکومت قائم کی۔ — ابیرونی نے کتاب البند میں اس کی قصہ و تاریخ ان الفاظ میں کی ہے۔

وكان محمد بن القاسم بن المنه
لما افتتح الملتان نظرا الى سبب
عمارة دار الاموال المجتمعة فيها
فوجد ذلك الصنم اذ كان مقصودا
محبوبا من كل ادب فورا الى الصلح
في تركه بعد ان خلق لحم بقر في
فمقه استخفافا به ، وبنى هناك
مسجدا جامعاً

ہمارا خیال ہے کہ محمد بن قاسم سامی نے عمان میں اپنی حکومت قائم کرنے کے بعد ہی ملتان میں حکومت قائم کی، اور جسے ابن خلدون نے محمد بن قاسم سامی بتایا ہے وہی محمد بن قاسم بن سبہ ہے، اس زمانہ میں سندھ اور ملتان کے ملکی و سیاسی حالات عمان سے ملتے جلتے تھے، ملویوں، اسماعیلیوں اور غازیوں کی سرگرمیاں سندھ، مکران، اور ملتان میں جاری تھیں ان کی مرکز خلافت سے وابستگی باقی نہیں تھی، بلکہ جو عمال و حکام طاقتور ہونے اپنی حکومت کا اعلان کر کے خلافت سے الگ ہو جانے اور عمان کی طرح بند وستان کا یہ علاقہ بھی کسی منظم اور حاکمانہ طاقت کے استقبال کے لیے تیار تھا، محمد بن قاسم کی عمان میں کامیابی نے اس کے اور ہمسار کے حوصلے بلند کر دیئے اور ان میں فاطمہ اور اسعزی اور بندہ و ملکی پیدا ہو گئی، اس لیے محمد بن قاسم نے اسی زمانہ میں ملتان کو کسی منظم حکم

سے مقابلہ کر کے فتح کر لیا، اور بنو سامہ کی ایک جماعت نے عمان کا اور دوسری جماعت نے
 شتان کا نظم و نسق سنبھالا، اور محمد بن قاسم کے دادا متنبہ کی نسبت سے شتان کے سامی
 حکمران بنو متنبہ کہلائے جیسا کہ منقولہ کے بہاری مکران عمر بن عبدالعزیز بہاری کی نسبت
 سے بنو عمر بن عبدالعزیز کی کیفیت سے مشہور رہے،

محمد بن قاسم کے دادا متنبہ کا سلسلہ نسب یہیں نہیں مل سکا، البتہ امیر ابن ماکلا نے
 الانکمال میں اجندہ بن سامہ بن اسد بن مجرم بن عوف بن عمرو بن عوف بن جبار بن
 لوی بن حارث بن سامہ بن لوی کا ذکر کوئے لکھا ہے کہ ای اجندہ بن سامہ کی اولاد میں
 سے متنبہ بن رقیع بن حاتم بن جاس بن عمرو باقل بن اجندہ بن اسد بن سامہ بن مجرم ہے
 اگر ہی متنبہ بن رقیع محمد بن قاسم کا دادا ہے تو اس کا سلسلہ نسب یوں ہوگا محمد بن قاسم
 بن متنبہ بن رقیع بن حاتم بن جاس بن عمرو بن باقل بن اجندہ بن سامہ بن اسد بن
 مجرم بن عوف بن جبار بن عمرو بن عوف بن لوی بن حارث بن سامہ بن لوی۔

محمد بن قاسم نے شتان میں سامی حکومت قائم کر کے اسے بھی مرکز خلافت سے وابستہ کیا
 اور جمالی خفا کے نام کا خط جاری کیا۔ لک سے تمام خزیوں کو دور کیا، قریب وجوہ کے ہمد
 راجوں بہار راجوں سے جنگ کر کے ان کی طاقت توڑی اور اپنی ساکھ قائم کی، محمد بن قاسم کے
 ساتھ بنو سامہ کی ایک بڑی جماعت یہاں کے نظم و نسق میں شریک تھی۔

لحان میں سامی حکومت کا ذکر سب سے پہلے ابن حزم
 نے، لا طاق النفیسہ میں کیا ہے یہ سیاح اور جغرافیہ نویس

ششم میں موجود تھا، مگر اس نے محمد بن قاسم کا نام نہیں لیا ہے بلکہ شتان کی
 حکمران طاقت کو ایک قوم کے غلام سے یاد کرتا ہے جو اپنے کو سامہ بن لوی کی اولاد بتاتی تھی
 اور شتان میں بنو متنبہ کی کیفیت سے مشہور تھی اس کا پہلا بیان یہ ہے،

وبالملتان قوم بنی عمن، انھوں نے ملتان
 سامنے بن لئی، يقال لھم بنو قنثیہ، انھوں سے بنائی ہے، ان کا وہاں بوسہ کھانا ہے
 وھو الملک علی، لھنہا فیہا وھو، یہی لوگ ہندوستان میں ملتان پر حکمران ہیں، یہ
 یدعون لامیر المومنین، وہی، امیر المومنین کے بچے دعا کرتے ہیں، ملتان خلیفہ
 فی، المستعصۃ من المستعصۃ، وبالملتان، سے کامیاب رہا، کاف ہے، اور ملتان میں ایک
 صنم، دخل مال عظیم فلک، فی عینہ، مت عار ہے، جس کی آمد لانا بہت زیادہ ہے، بڑھ
 قولا، وأموالھم، دخل حنا، کی دولت اسی بعد از ان کی آمد سے ہے، اور
 العنم، ومثلہ، فیما اخبر فیہ، موثقی، اس کی آمد ملا، صبا، ان شہروں میں جاتے تھے
 بقولہ، معن دخل البلاد، واقام، رہنے والے، ایک شخص نے مجھ سے بیان کیا،
 بھالا، یجھو کثرۃ، ورجا غزا، بے حساب ہے، اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ہندوستان
 ملوک، الھند، بنی، منب، فیخرجون، کے راجہ بڑھ سے جنگ کے لیے مستعد
 الی الملکان، فی حبش عظیم، یقاتلون، ہماری فوج لے کر چڑھتے ہیں، تو بڑھ، ان
 متقابلہم، بنی، منب، لیس، وھم، سے جنگ کر کے، اپنی خوش حال، اطلالت، اور
 وفوتھم، وکثرۃ، أموالھم، ملتان کا راجہ، اس پر غالب آجاتے ہیں۔

انارستہ کے اس بیان سے ملتان میں دو لکھ ساہیہ کے قیام کی تاریخ کا پتہ نہیں چلتا
 بلکہ بعد کے حالات معلوم ہوتے ہیں، اور چونکہ اس سے پہلے اس بارے میں ہمیں کوئی چیز نہیں
 مل سکی اس لیے ہم اس بیان کی روشنی میں حالہ ساہیہ ملتان کے ابتدائی حالات کا پتہ
 چھاننے لگے۔

محمد بن قاسم نے ملتان اور ملتان میں تقریباً ایک وقت ہی، دکن، تامل، میں
 ہی حکومت قائم کی، اور دونوں حکومتیں کامیابی سے ساتھ ساتھ چلی رہیں۔ انارستہ
 کی تاریخ، انتقہ، ص ۱۳۵، فتح ملتان۔

دوسرے دستوں کے تحت ملتان کی ساری حکومت کافی مضبوط اور منظم تھی اور باضابطہ مل رہی تھی، یہاں کے حکمران بنو منبہ کے امتیازی لقب سے یاد کیے جاتے تھے۔ ان رستہ کے پورے بیان میں بنو منبہ دینی منبہ کی ولادت کو حکمران مان کر جمع کے الفاظ استعمال کیے گئے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ بنو سامہ کی شاخ بنو منبہ کہنے نہیں وسر دار محمد بن قائم بن منبہ کی ہاتھی میں ملتان کی حکومت پر قابض و عملی تھی، اور اپنی ابتدائی تاریخ میں یہ حکومت شخصی سے زیادہ جمہوری تھی، اور اس کے بالائی کی بیدار مغزی، اور العزمی اور قابلیت کی وجہ سے ابتدا ہی سے جماعت ملتان اور اہل کامیاب طریقہ پر ملتی رہی، ملتان پر قبضہ کرنے کے قویں دوزں بعد بنو منبہ شان و شوکت، رعب و داب اور مال و دولت میں بہت زیادہ بڑھ گئے، اور ان کی طاقت نے اطراف و جوار میں اپنی ساکھ بٹھا دی، حالانکہ ابتدائی دور ہی سے ان کو تھک انداز پاس کے راجوں جہاڑوں کی لینا روٹا دش پر سخت مقابلہ کرنا پڑا تھا، دشمن باہر ملتان کے بہت غارت پر قبضہ کرنے کے لیے حملہ آور ہوتے، اور بنو منبہ مدافعت کر کے اپنی شان و شوکت اور فوجی قوت کی وجہ سے ان کو شکست دیتے، ان رستہ کا یہ بیان خاص حصہ سے ذہن میں رکھنا چاہیے کہ ہندوستانی راجوں کے ملتان پر حملہ آور ہونے پر بنو منبہ زبردست فوج لے کر مقابلہ کے لیے نکلنے اور اپنی طاقت و دولت کی وجہ سے ان کو ہزیمت دے کر خود قیاب ہوتے، بعد میں یہ صورت باقی نہیں رہی بلکہ ہندوئی حملوں کے نازک وقت میں بہت اور ہندو خاندان کے قوت نے چھوڑنے کی دھمکی دے کر ان کو پسپا کیا جاتا تھا۔

عمان کے بنو سامہ کی طرح ملتان کے بنو سامہ بھی سنی المذہب تھے، اور یہی خلفائے عباسیہ کے نام کا خلیفہ پڑھتے تھے، ملتان اور سندھ میں روافض و خواص کی کشمکش میں اس خاص سنی حکومت کا قیام اس کی عظمت و طاقت کی سبب بڑی دلیل ہے اس حکومت کا خاتمہ اس کی سنییت ہی کی بنا پر اسمعیلی شیعوں کے ہاتھوں ہوا۔ عمان میں ان کا معاملہ اس

بارے میں بھی کسی قسم کا اختلاف اور دہلی کی حکومت پر بھی پہلے قرآنطہ اور رفاہی نے قبضہ کیا۔

مصرودی کا بیان ۳۳۰
 تختان میں بنو سار کی حکومت کا ذکر ابن دوق کے بعد سعودی نے
 کیا ہے جس نے عسکری میں متعدد تختان کی بیانت کر کے یہاں کے

حالات کا مشاہدہ کیا تھا، اس لیے سعودی کا بیان نسبت مفصل اور مطروحات ہے، پرستے
 منصورہ اور تختان کی عرب حکومتوں کی مدت اور حکمرانوں کا حال یوں بیان کیا ہے۔

وصاحب مملکت بلد الملتان حمیل تختان کا مکمل ایک قرظی شخص ہے، جو سار

من قریش من ملکہ صاف بن لوی بن الملتان غالب کی اولاد سے ہے اسی طرح

بن غالب کو کذلک صاحب مملکت منصورہ کا مکمل ایک قرظی شخص ہے اور یہ

المنصورہ رجل من مشریش کی اولاد سے ہے، اور منصورہ و ملتان

من ملکہ ہمار بن منصور و الملک فی کی حکومتیں مسلسل سام سے سورتی اور

قولا، و ملک صاحب الملتان قدیم رہا

متولیان قدیم بن من عبد الاسلام

دوسری جگہ تختان کے حکم کا نام و نسب یوں لکھا ہے:

وکان دخولی الخی بلاد المورثان خدا تختان میں، یہ وہاں مشرق کے بعد تھا، اس

الطائفة والملک الخا ابا القلاب ملت، ابن بارشا، ابا القلاب مرتب اسد

المنیة بن اسد القرشی قرظی تھا۔

پھر ایک مقام پر تختان اور صاحب تختان کا مفصل حال بیان کیا ہے اور لکھا ہے کہ تختان کا مکمل یہاں
 کہ ہم نے کہا سار بن لوی بن غالب کی اولاد سے ہے اس کے پاس طاقت اور فوج بہت
 زیادہ ہے، ملتان مسلمانوں کی بڑی مسعودوں میں سے ایک اجم سرحد ہے۔ حد فط
 ملتان میں ایک لاکھ آرتی ہیں اسے گاؤں اور بستیاں ہیں جن کا شمار ہو سکتا ہے، نیز ملتان

میں وہ مشہور ہے جس کی پہچان کے لیے سندھ اور ہندوستان کے باشندے دودھ اور
شہروں سے سوال، جواہر، خون، قسم کی خوشبو میں اور طرح طرح کی تندہی سے کر حاضر
ہوتے ہیں۔ لٹان کے حاکم کی سب سے بڑی آمدنی خاص طور قمار سے ہوتی ہے جو
اس بت پر چڑھائی جاتی ہے، اس کے ایک اوقیہ کی قیمت ایک سو دینار تک پہنچ جاتی
ہے۔ یہ عند اس قدر عمدہ ہوتی ہے کہ اس پر مہر لگائی جاتی ہے تو موم کی طرح اس پر لٹاؤں
پڑ جاتا ہے، اس کے علاوہ بھی عجیب عجیب چیزیں اس بت کی نذر کی جاتی ہیں، جب
ہندوستان کے ہندو مہاراجے ملتان پر حملہ آور ہوتے ہیں اور مسلمان ان کے
مقابلے سے عاجز ہو جاتے ہیں تو وہ اس بت کو توڑنے اور اس کی آنکھ پھوڑنے کی دھمکی
دیتے ہیں جس سے دشمنوں کی فوج بھڑا داپس ہو جاتی ہے۔ یہ مستحکم کے بعد ملتان گیا
تھا اس وقت ابراہیم بارشاہ ابو الہاب منبہ بن اسد قرشی تھا۔

مسوئگی یہ نصیح دوستی سامیہ ملتان کے بارے میں سب سے زیادہ مفصل کہی جاسکتی
ہے اور اس کی مدنی میں ہم اس حکومت کے خدو خال دیکھ سکتے ہیں۔

دیکھا جاتا ہے کہ مسعودی کے زمانے یعنی تیسری صدی کے خاتمہ تک یہ حکومت
مسعودی اور قدیم ہو چکی تھی، اس نے مسلمانوں میں ابو الہاب منبہ بن اسد قریشی کو مکران
بتایا ہے جبکہ یہ حکومت مسلمانوں اور مسلمانوں کے درمیان قائم ہوئی، اور اس کا بانی دوسرے
محمد بن قاسم بن منبہ سامی تھا، ان کا مسعودی کے زمانے (مسلمان) میں جو منبہ بن اسد
مکران تھا وہ اس کا پوتا تھا، ہمارا خیال ہے کہ مسلمانوں تک ملتان میں تین سامی مکران ہو چکے
تھے وہ محمد بن قاسم بن منبہ (۲) اس کا بیٹا اسد (۳) اور پوتا منبہ بن اسد یہ ضرور ہے
کہ منبہ بن اسد سے پہلے دونوں مکرانوں کا زمانہ مختصر رہا اور پھر مکران کے دور میں مسعودی
ملتان پہنچا، ظاہر ہے کہ ایسی حکومت قدیم و متوالف کی جائے گی اور سے تغلب کا نام نہیں

دیاجائے گا، مگر سعودی نے لبنان اور مصر کی دونوں کی حمایت کے لیے صدر اسلام کو
 سلطہ نہیں صدر اسلام سے کون سا نام مراد ہے، ویسے عام طور سے پہلی صدی ہجری تک
 کہ صدر اسلام سے تفسیر کیا جاتا ہے مگر اس زمانہ میں ان دونوں حکومتوں کا نام دلشان
 تک نہیں تھا، اس لیے کہ اس کی حمایت کی تاریخ تیسری صدی کے آخری دور سے شروع
 ہوتی ہے۔

ابن رستہ نے لکھا ہے کہ لبنان کے حکمران بنو حنیہ میں جو سابق کوئی کی نسل سے
 ہیں، اور ہمدان میں عبد بن قاسم بن منذر کا نام نہیں آیا، بلکہ حکمران کا ذکر قوم اور جماعت
 کے انداز میں کیا ہے، مگر سعودی نے ایک حکمران شخصیت کا تذکرہ کثرت اور نسبت کے
 ساتھ کیا ہے، اور حکومت کو تقسیم و مدد دینی بتایا ہے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ابتداء میں
 یہ حکومت عبوری قسم کی تھی، جس میں سرکاری اور ریاست محمد بن قاسم کو حاصل تھی، ہمدان
 اس کے لڑکے اسد بن حکومت سنبولی، پھر اسد کا لڑکا ابو الہاب منذر قرشی حکمران تھا، اس
 طرح یہ حکومت شخص بن گئی، مگر اس دور میں بھی عبوری روح مانی تھی اور جب ہندوستان
 کے حاکم لبنان پر حملہ آور ہوئے اور سلطان ان کے مقابلہ میں عاجز ہو جانے کو سبیل کر
 اہل کا بعد خانہ قوش نے اور بعد کہ نقصان پہنچانے کی دہائی دینے میں سے وہ واپس
 چلے جاتے تھے جیسا کہ اوپر سعودی کے بیان میں گذر چکا ہے۔

اس بیان سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ پہلے کے مقابلہ میں اس وقت لبنان کی مادی
 حکومت دشمن کے مقابلہ میں کمزور ہو چکی تھی، اور جب یہاں کے حکمران اور عوام حالت
 کے استعمال سے عاجز ہو جاتے تو دہائی سے دشمن کو نہ بڑھنے، حالانکہ ابتداء میں جیسے
 ابن اسد کا بیان گندہ چکا ہے، نیز اسد بن قاسم کے مقابلہ کرنے تھے، اور اپنی
 خوش حالی، طاقت اور انصاری کی وجہ سے ان پر فتح پاتے تھے،
 اسطوری کا بیان مسئلہ میں اس سعودی کے تقریباً پانچ سال بعد شہر کے حدود

میں ابو الحاکم ابراہیم فارسی اعظمی نے مسالک الممالک میں ملتان اور اس کے سامی حکمران
کا تذکرہ یوں لکھا ہے :

وخارج الملکان علی مقدار نصف شرحان کے باہر اوسے فرخ کی ندی پر بہتی
فرسخا ثنیۃ کثیرۃ شمس جند و... عاریتیں ہیں، اس سستی کو جند اور کہتے ہیں، یہ
وہی معسکر الاُمیر لایقین اللہ امیر ملتان کا فوجی کیمپ ہے، وہ اسی جگہ مستقل
منہا الی الملکان الا فی الجمعیۃ سکونت پذیر ہے، نہرت جمعہ کے دن ملتان جاتا
فی کب القیل ویدخل الی حصۃ ہے، ہاتھی پر سوار ہو کر غلاموں کے بچے شہر میں
الجمعیۃ، و امیر صم قریشی من ولد داخل ہوتا ہے ملتان کا امیر ایک قریشی ہے
ساعتہ بن نوی، احد اقطاب علیہا جو سارہن ولی کی، والد ہے، اس نے ملتان
ولا یطیع صاحب المنصور ہے، وہ میرنصرت کا بیٹا نہیں ہے
الا انه یخطب للخلیفۃ بلکہ علیفہ کے نام کا خطبہ پڑھتا ہے۔

اس سے پہلے اعظمی نے ملکان کے بیان میں وہاں کے بعد اور بعض طائفہ کا تذکرہ کیا
ہے اور اسی طبقہ میں امیر ملتان کے بارے میں لکھا ہے :

واعلم ما یحصل الی هذا النصف جو مال ہیں اس بہت کی نقد کیا جاتا ہے اسے
من المال فاذا یأخذ الامیر الملکان امیر ملتان نے کر بعد طائفہ کے چار یوں اور
وینفق علی ما سئل منہ، فاذا محاطوں پر خرچہ کرتا ہے، جب ہندو اپنے
تصدہم الحنہ لیسویب و اقترام ملتان پر چڑھا لی کہتے ہیں اور اس بہت
هذا النصف متہم فاظہروا کسرہ کو جو سارے سے چھیننا چاہتے ہیں تو یہاں
واحراقہ، فیہ جعد و ولولہ ان کے گوشہ نشین اور مرنے کی تکیا دیتے ہیں جس
لخبرنا الملکان، و علی الملکان کا وہم سے وہ واپس چلے جاتے ہیں اگر وہ

مسالک الممالک ص ۵۵۰ - فیہ لیلہ -

اسطوری نے بھی لکھا ہے کہ جب مسلمان ہندو ماجاؤں کے حملہ کی تاب نہیں لاسے تو اس سے کو
توڑنے اور جلانے کی دیکھی دیتے ہیں اس لیے ان کو بجائے لیتی ہے بلکہ اسطوری نے یہاں تک لکھا ہے
کہ اگر مسلمان ایسا نہ کریں تو یہ حملہ آؤدھناتان کی اینٹ سے اینٹ بجا کر اسے تباہ و برباد کر دیں۔

یہ اسطوری نے لٹان کے قریب جنداؤر کی فوجی چھاؤنی کے ساتھ ساتھ یہ بھی بتایا ہے
کہ لٹان میں کئی اکھم قلعہ ہیں جن کا مطلب یہ ہے کہ حملہ آوروں سے حفاظت کے لیے شہر میں
بہت سے مضبوط قلعے ہیں قلعہ سر کے گئے تھے اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ان کو دشمنوں سے
کبھی بھارت نہیں ملتی تھی اور قلعہ میں کی حکومت واسو جنگ میں رہا کرتی تھی جس کی وجہ سے
ساید نے لٹان میں قلعہ بنائے اور شہر سے کچھ فاصلے پر فوجی چھاؤنی قائم کی۔

لٹان سے آگے سندھ میں عربوں کی ایک قدیم اور مضبوط حکومت منصور میں قائم تھی
جو خلیفہ کے نام کا خطاب دے کر خود مختار تھی، مگر لٹان کے سامی حکمرانوں نے بھی اس کے خلاف سے
براہ راست تعلق پیدا کر لیا اور منصور کی ماتحتی قبول نہیں کی،

اسطوری کے چوتھے میں سال بعد ابن حوقل تاجر ہندوئی
ابن حوقل بنیادی کا بیان ہے ۲۷۰ء
۷۸۰ء (۲۷۰ء) نے اپنی کتاب صمد الارض میں
لعان اور ہاں کے سامی امیر کا ذکر کیا ہے،

وہ تھا دج الملتان علی نصف قوم: لٹان کے اہل نصف نریخ پر امیر کی مشورہ ہے،
عسکر امیر اور ہون و ہند سامتہ یہ امیر ہمارے بنوئی بن غالب کی اہل سے ہے
بنوئی بن غالب، اولیس ہندی اللہ کسی کی اہل و احمق میں نہیں ہے
طاہتہ ہندی، و خطبہ نقبی ابی اس بلکہ ہی جاس کا خلیفہ پڑتا ہے۔

اس بیان میں کوئی نئی بات نہیں ہے، بلکہ اس سے صرف اتنا معلوم ہوتا ہے کہ ۲۷۰ء کے
حدود میں لٹان پر کوئی سامی حکمران تھا، یہ نخر یہ لٹان میں جو سامی حکومت کی آہستہ
لے کتاب مشورہ میں بنوئی ہندی اللہ صمد الارض ص ۶۶-۲۷۰

شہادت ہے، اس کے تھوڑے ہی دنوں بعد یہاں سے ان کے اقبال کا چراغ گل ہو گیا۔
 یہی نانا ہے جسکے عمان میں بھی بنو سامر زوال و لو اس کے طوفان میں بہہ گئے، اور دونوں ہی
 ملکوں میں ان کے پرانے حریف دشمن و رافض و قرمطی و استیغلیہ و راضیہ نے ان کو ختم
 کر کے دم بیا، مگر چند سالوں کے بعد ان کا ہجوم و غلبہ بھی اپنے نیچے کو سچ گیا۔ یہی عمان پر
 فاطمہ نے قبضہ کیا اور قتات پر سلطان محمود غزنوی نے غلبہ حاصل کیا۔

مقدمہ بشاری کا بیان **شہادت** ان **ابن حوقل** کے بعد مشہور سیاح و جغرافیہ نویس
 دلتان سے بنو سامر کی حکومت کا خاتمہ مقدمہ بشاری جس نے اپنی کتاب **حسن التکامیم**
شہادت میں لکھی ہے دلتان و دلتان کو شیخ ابو امیر حسن کی تفسیل بنا کر لکھا ہے کہ دلتان کے شیخ
 دلتان میں حسن علی خیر احمد مل کہتے ہیں اور اس کے دلتان عمرو فریق کے فاطمی و ملکہ کا خطبہ
 پڑھتے ہیں اور کوئی بھی کام اس کی اہانت و دشمنی کے بغیر نہیں کرتے البتہ کہ ان کے سفراء اور
 دایا ہمیشہ مقرر کیا کرتے ہیں، اس نے ایک جگہ لکھا ہے۔

واهل الملتان شیعت یحرمون ملتان دلتان شیخ یہ ان میں سی علی خیر احمد
 فی الاذان و یشہون فی الاقامة کہتے ہیں اس کا معنی طلاق ہوتے ہیں۔
 دوسری جگہ لکھا ہے۔

فلما بالملتان فی خطبتہم للعاطی ملتان میں فاطمی حکمران کا خطبہ پڑھتے ہیں اور
 ولا یحلمون ولا یحرمون الامامۃ اسی کے حکم سے ہر ایک کام کرتے ہیں، اس کا
 وابداء رسلہم وھذا ہما ہم مذہب کے کا مدلول ہے وہیں کا سلسلہ سید علی
 الی عصر وھو سلطان قوی سے سرگرم جاری، چنانچہ یہاں کا بادشاہ
 عادل ہے۔

اب تحقیق طلب باعد ہے کہ دلتان سے بنو سامر کی حکومت کب ختم ہوئی اور وہاں پر

اسمبلی شیعہ حکومت کے قیام کا ارادہ کیا ہے؛ ابن حوقل (۳۵۰ھ) کا بیان ملتان کے
 جو سامہ کی حکومت کی آخری سند ہے اور مقدسی (۳۸۰ھ) کا بیان وہاں پر فاطمی شیعہ
 حکومت کے قیام کی پہلی خبر ہے، ظاہر ہے کہ اسی درمیانی مدت میں ملتان انقلاب سے دوچار
 ہو چکا، اگر ہم قیامی صاحب کام کے کریم خان اس کے ۳۵۰ھ کے بعد بھی سامی حکومت رہی اور
 ۳۵۰ھ سے پہلے شیعہ حکومت قائم ہوئی تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ ۳۵۰ھ اور ۳۵۰ھ کا زمانہ
 جو سامہ کے خانہ اور باطنیوں کے قبضہ کا ہے اور یہی نام مصر دار فروع میں فاطمی حکمرانوں کے
 اقتدار کی پوزیشن میں عید الفطر مہدی کے بعد معتمد بن ابی اسحاق نے تخت نشین ہوا اور جس
 سال تک شان و شوکت کے ساتھ حکومت کرنے کے بعد ۳۵۰ھ
 میں فوت ہوا، اس کے امیر و متصرفانہ جوہر نے ۳۵۰ھ میں مصر فتح کر کے ۳۵۰ھ میں مصر کی
 بانی بنی طولون میں معتمد بن ابی اسحاق کے نام کا خطہ پڑھا اور اذان میں بنی طولون خیر العمل
 کا اضافہ کیا، نیز اسی سال شام اور مصر فتح کیا اور معتمد نے رمضان ۳۵۰ھ میں کیرٹن کے کھلنے
 مصر کو پایہ تخت بنایا، مقدسی نے ملتان کے شیعوں کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ بھی اذان
 میں بنی طولون خیر العمل کا اضافہ کرتے ہیں، اور فاطمی حکومت میں اس کا رواج ۳۵۰ھ میں
 تھا اس کا مطلب یہ ہے کہ ملتان پر اسمبلیوں کا قبضہ ۳۵۰ھ کے بعد ہوا اور اس کے بعد
 انہوں نے اذان میں یہ اضافہ کیا۔

ملتان کے فاطمی اسمبلی حکمران | جو سامہ کے بعد ملتان کے اسمبلی شیعہ حکمرانوں میں سب
 سے پہلا نام ملتان شیعہ کا ملتا ہے جس نے سب سے
 پہلے ملتان کی شیعہ حکومت کو قائم کر کے یہاں اسمبلی حکومت قائم کی۔

ایک اسمبلی الاصل مہدائی اسمبلی معاصر عالم نے اپنی کتاب "الاصول حیون والحق" کے
 الفاظ میں "فی الامین" میں لکھا ہے کہ بقول ابو یوسف خلیفہ معتمد نے ہندوستان میں پناہ ایک
 فاطمی پھوج جس نے یہاں کے جوہریوں کو ان کے مذہب سے نکالا، مگر اس فاطمی نے ان میں

ان کے بعض غیر اسلامی عقائد کی باقی رکھا، پھر معز نے وہ مسکنہ الیٰ ولیم بن شیبان کو یہاں پر
 دہلی دامپرتیاں کرکھو، خلیفہ معز نے رمضان ۳۵۲ھ (۹۶۴ء) میں اس کے نام اپنا ایک
 خصوصی مکتوب روانہ کیا تھا، یہ دہلی ولیم بن شیبان سے دے کے ملک کو قتل کرنے میں کامیاب
 ہو گیا، اور بعد خانہ گرا کر وہاں سبکداری ڈالی اس مکتوب کو بیولائی نے کتاب السنہ میں
 یوں ذکر کیا ہے کہ ولیم بن شیبان نے ملتان پر یلغار کی، پھر سندھ کے شہروں پر حملہ کر کے
 تباہی مچائی اور ملتان کا بیعت خانہ گرا کر وہاں مسجد تعمیر کی ہے
 مگر خود ابیر ولیم نے کتاب السنہ میں یوں لکھا ہے،

فلما استولوا القریضۃ علی الملکین ببغان ہنزا وکافرہا وولیم بن شیبان
 کسر ولیم بن شیبان للقتل ذلک سبک فہاں لا بہت وژڈ وکافرہا وولیم بن شیبان
 العنقرۃ قتل سداشت ووجہل یارین کو قتل کر دیا، اللہ بت خانہ کو ہلاک
 بیتہ۔ وھو قصوم بنی من ولاحور۔ بلکہ ملتان پر یلغار کر کے تباہی مچائی
 علی ملتان وولیم بن شیبان سبک فہاں لا بہت وکافرہا وولیم بن شیبان
 انجاء ام الاولیٰ وعلی ذلک بفضا یلی مسجد کو بتکہ دیا میں نے یہاں اس پر
 لہا علی ولیم بن شیبان

میں نے رحمت اللہ علیہ میں ولیم بن شیبان کے قتل کی گئی تاریخ ۳۵۲ھ اور ۳۵۳ھ کے
 درمیان لکھی ہے۔ اس کے بعد ایک دو سوے انجیل کا نام ملتا ہے جس کا ترجمہ اس
 کار از ۳۵۲ھ و ۳۵۳ھ کے درمیان تھا، اس کے شخ کے لقب سے معلوم ہوتا ہے وہ
 انجیل دہلی وولیم بن شیبان تھا اس کی حکمرانی کی کوئی تصریح نہیں ملتی، انجیل کے
 بیٹے نصر بن حمید باطنی کے بارے میں معلوم نہیں کہ وہ حکمران تھا یا نہیں، اللہ شخ حمید
 کاہن اور نصر کا بیٹا ابو القسوم داؤد بن نصر بن حمید باطنی کے ملتان پر حکمران ہونے کی

تصریح کی ہے، اصراف پر جرمانہ کی رقم میں لاکھ نہ ہم بتائی ہے، اور یہی قرین قیاس بھی ہے۔

اس طرح ملتان سے باطنی حکومت کا خاتمہ ہو گیا، مگر اس کے بعد بھی ملتان قبضہ سندھ اور گجرات وغیرہ کے علاقے اسماعیلی دعوت و غلبہ سے متاثر نہ ہے، جس کا اثر راج ملک باقی ہے کہ یہی ملک اسماعیلی و باطنی دعوت کا مرکز ہے ملتان پر بخود سارے کے بعد اسماعیلی حکومت صرف تیس سو تیس سال تک رہ سکی اور اسے بھی سلطان محمود کی طائفہ و غیرت کا سبب ایک تھیمڑے میں خس و خاشاک کی طرح ہمارے گیا۔

ملتان میں دولت سامیہ کے خاتمہ میں تو قصداً اسلام ہی سے سندھ اور ہندوستان اور اسماعیلی حکومت کے قیام کا پس منظر کے مختلف مقامات میں طرح طرح کے فتنے پرورش پائے تھے، مگر ان سے محض کرمان اور طبرستان و قندھار میں فتنے اُپٹا کام کر رہے تھے، سندھ ملتان اور پنجاب میں ملوی دعاۃ اور اسماعیلی مبلغین اپنے بے زمین ہوا کر رہے تھے، مگر دوسرے عباسی خلیفہ ابو جعفر منصور کے دور میں پورے عالم اسلام کی اندولی شورشیں بڑی حد تک دب گئی تھیں، اس نے ہر جگہ دعاۃ شیعہ اور فتنے کا روک کر دیا تھا، لیکن خلیفہ ہارون رشید کے انتقال کے بعد جب خود بنو عباس اپنے اندولی جھگڑوں میں مبتلا ہوئے تو فتنہ بڑا ہوا کہ دینی جہتی جنگا ریاں پھر ابھرنے لگیں، خاص طور سے شیعوں اور ملویوں نے اس موقع کو فتنیت جان کر ہر جگہ سر اٹھایا، اور پورے عالم اسلام میں خفیہ طور سے اپنے دعاۃ و مبلغین کیے جو ان کے حق میں زمین ہوا کرتے تھے، اس سلسلہ میں سندھ اور ملتان پر ان کی خاص نظر تھی، شیعہ دور میں کوفہ میں فرج بن یحییٰ نامی ایک دائمی قاتل ہوا جس نے قمر مطہ نامی ایک کتاب کے بارے میں دعویٰ کیا کہ یہ احمد بن محمد بن حنفیہ کی کتاب میں کفر و فتنے اور حلال کو حرام اور حرام کو حلال کیا گیا تھا، یہ شخص ہمدی منکر کا دائمی تھا، جس کا ظہور کسی خاص مقام میں جلد ہی ہونے والا تھا، اس کے حمیمین کی اچھی نامی جماعت بکرا میں پیدا

ہو گئی جو بعد میں افریقہ کے فاطمی حاکم عبید اللہ مہدی کی سرور ہو گئی، ابن خلدون نے لکھا کہ
 کہ بحرین کی یہ جماعت بعد میں مغرب میں عبید یوں کی دعوت و اطاعت کی تابع ہو گئی۔
 بحرین کے ان اہل دایم کا اثر سندھ پر پرتلاذنی تھا، نیز اسی زمانہ میں ایک
 شخص محمد الجبیب حص کے مقام سدیہ میں تھا جس کی زیارت کو اطراف و جوانب کے شیعہ
 بھایا کرتے تھے جن کو وہ مہدی منتظر کی دعوت دیتا تھا، اس کی خدمت میں عد بن لای
 سے ایک شخص محمد بن فضل حاضر ہوا، محمد الجبیب نے اس کے ساتھ اپنے دالی رستم
 بن حسن بن حوشب کو لین میں دعوت عام کرنے کے لئے بھیجا، اس نے یمن اگر مہدی منتظر کی
 دعوت دی اور صحابہ پر قبضہ کر کے اس پاس کے مالکے امصار میں دایم اور مستغلوں کو بھیجا
 اسی سندھ میں اس کے داعی سندھ اور ہندوستان میں بھی آئے، ابن خلدون نے لکھا ہے

وفترقی المدعات فی الیمن وایعاصہ اس نے یمن ابیہما، بحرین، سندھ

والبحرین، والسند، والهند و ہندستان، مصر، و مغرب و فریقہ میں

مصر و المغرب، ہندھ جوں کو بھیجا دیا۔

محمد الجبیب نے مرتے وقت اپنے بیٹے عبید اللہ سے کہا کہ تم مہدی محمد امیر کے بعد کسی
 دور و راز مقام پر جاؤ گے، اور پچھلیں بر داشت کرو گے، اس دوران میں مہدی کی
 دعوت مشرق و مغرب میں پھیل چکی تھی اور افریقہ کے مقام کتا مر سے ابو عبید اللہ
 نے عبید اللہ کے پاس اپنے آدمی بھیجے جن سے افریقہ میں مہدی کے بے قضا سازگار
 ہو جانے کا علم ہوا، عبید اللہ مہدی کسی طرح شام سے نکلا کہ افریقہ پہنچا اور ۲۹۷ھ میں
 مقام فیروان میں اس کی ہیبت ہو گئی، یہ مصر و افریقہ میں عبید یوں کی حکومت کا پہلا دن
 تھا جن کو فاطمیین بھی کہتے ہیں، ۳۰۰ھ میں عبید اللہ مہدی کا انتقال ہوا، اس کا بیٹا
 معد ملقب بہ عزالدین اللہ اور تھا، جس نے ۳۰۵ھ میں مصر پر قبضہ کیا، مصر و افریقہ
 نے تاریخاً اپنے صلہ و تعلق میں ۱۱۰۰ھ سے ۱۱۰۰ھ میں ۱۱۰۰ھ

کے یہ حکمران اچھیلی مذہب رکھتے تھے اور فانی شیعہ تھے، شروع میں قرآن سے بھی ان کا رشتہ باز تھا۔

عبداللہ مہدی کے اترتھ میں تلچر و قلبہ کے بعد شرق و مغرب میں اچھیلی دھرم عام کی گئی، سندھ میں بھی ان کے ادی آئے اور اچھیلی دھرم حکومت کے لیے خفیہ کام کرنا شروع کیا، جیسا کہ معلوم ہو چکا ہے سحر نے یہاں علم بن شیبان وغیرہ کو بھیجا جنہوں نے ملتان کی سنی حکومت کو ختم کر کے خسی حکومت قائم کی، اور اسے فاطمیوں کی سلطنت کا ایک حصہ بنادیا۔

فلویوں کی بن میں ناکامی اس سلسلہ میں ایک ملوی تحریک، اور اس کا کردار ذکر اور ملتان میں کامیابی مرہوی ہے، ملتان میں بن میں حضرت علیؑ کے مابوہرہ عمر بن ابی طالب کی اولاد میں سے جبار الزن ملوی نے جہاں خلافت کے خلاف فلویوں کے قیام شروع کیا، ابن علقمان نے لکھا ہے۔

فی سنة تسع بعد ما خرج باليمن	ملتان کے بعد بن میں جبار الزن بن محمد
عبد الرحمن بن احمد بن عبد اللہ	بن جبار بن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب
بن محمد بن عمر بن علی بن اسیطالب	نے خندق کیا اور اہل رسول سے امام بنی کی
بعد ما عول للرضا من آل محمد و ما یحبہ	اس کی دھرم ملکہ الملکین سے اس کی ہوت
اہل الیمین، و سخر ایما الما مونا	کی، خفیہ ملتان سے اس کی سرکاری کے پچھنے
مولانا دیناراً، و استامن لہ	تمام وزراء کو بھیجا، جبار الزن جبار سے ان
فأمنہ، و راجع الطاعة	پاکستان نے ان کو اپنا پیر خطبہ کا
	میل ہو گیا۔

جبار الزن ملوی نے اگرچہ وقتی طور سے خلافت کی اعلیٰ صفت قبول کر لی مگر فلویوں کے عام

مزاج کے مطابق وہ اور اس کے شعبین خلیفہ طریقے سے اپنا کام کرنے لگے، اور اس کی اولاد نے اس کام کے لیے سندھ کا رخ کیا، خاص طور سے سندھ کی دونوں سنی حکومتوں و مشورہ اور طعان کو انھوں نے اپنی تحریک و دعوت کا مرکز بنا کر یہاں پر مستقل سکونت کر لی اور ان دونوں شہروں میں ان کی کثیر آبادی ہو گئی، مسعودی نے سندھ میں شہر منصورہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ان کے صاحبزادے عمر بن علیؑ اور محمد بن علیؑ کی اولاد سے ایک بڑی تعداد کی خبر دی ہے:

عمر بن علی بن ابی طالب کی اولاد بھی منصورہ میں بھی مگر مکتان میں ان کی بھاری جمعیت تھی، یہاں پر انہوں نے حاکمات اور بھینل پر قبضہ کر کے اپنی جاگیریں بنالی تھیں، ابو دؤد نے لکھا ہے کہ مکتان میں مسلمانوں کی حکومت ہے، مگر اس کی حاکمات کی ملک عمر بن علی بن ابی طالب کی اولاد ہے۔

مکتان کے سامی حکمرانوں کی رواداری اور وسعت نظری تھی یا ناقابت اندیشی کہ انہوں نے اپنے باغیغہ میں ان علویوں اور شیعوں کو رہنے دیا حتیٰ کہ وہ یہاں کے جاگیردار بن گئے اور موقوف پاکر ان کی حکومت پر قابض بھی ہو گئے۔ مکتان کے ان علوی جاگیرداروں میں ایک شخص ابو عبد اللہ جعفر بن محمد بن عبد اللہ بن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب غایاں حیثیت کا مالک تھا، یہ شخص اپنے خاندان، اولاد کی ایک بڑی تعداد لے کر مکتان آیا، یہ اسماعیلی مذہب رکھتا تھا، اس کی اولاد اور شعبین میں سے اکثر اسماعیلی تھے، جب مکتان میں غلامان شان سے داخل ہوا تو شہر اور مکتان کے بہت سے لوگ اس کے گرد جمع ہو گئے، جو قابلاً پہلے ہی سے اس کی آمد و دعوت کے انتظار میں تھے، اس کے ساتھ ایک جن مدت بھی اس کا عمل دخل بہت جلد شہری معاملات میں ہو گیا، اور ملک (شاہ) کے لقب سے یاد کیا جانے لگا، بعد میں اس کی اولاد اور شعبین میں بادشاہ، امراء، علما اور مورخ و شتاب پیدا ہوئے، جن میں سے اکثر

ہدائی مروجہ ہے اپنی کتاب الصدیحیون فالحمی کتہ الفاطمیہ فی البیض میں اسمعیلیہ کے ہندوستان میں فروغ کی مختصر تاریخ لکھی ہے اس کا خلاصہ ہم یہاں دست کر رہے ہیں شمالی افریقہ میں فاطمی حکومت سے کچھ پہلے تیسری صدی کے آخر میں فاطمی نائبر دنیا کے مختلف بلاد و اعمار میں اپنے داعی اور مبلغ بھیجتے تھے، اسی ضمن میں انہوں نے ہندوستان میں بھی اپنے دعا و تبلیغ روانہ کیے، چنانچہ اسی زمانہ میں یمن کے حاکم و امام ابو القاسم منصور نے اپنے بھائی ہشیم کو باد ہند کی طرف اسمعیلی دعوت کے لیے بھیجا جس کے ہاتھ پر بیعت سے لوگوں نے اسمعیلی مذہب قبول کیا، مشرق میں یمن کے حاکم الملک المکرم احمد صلیبی نے مرزبان بن احقاد بن مرزبان کو ہندستان میں اسمعیلی دعوت کے لیے انتخاب کیا، اور فاطمی پایہ تخت قاہرہ کی وادیت کے بموجب مرزبان کو یہاں بھیجا، اس کے مرسلے پر ملکہ قرۃ نے فاطمی خلیفہ مستنصر سے مشورہ کر کے مرزبان کے چاروں بھائی احمد بن مرزبان بن اسحاق کو مشرق میں ہندوستان بھیجا۔

نیز مؤید شیرازی متوفی ۵۴۴ھ نے مستنصر فاطمی کے زمانہ میں قاضی ملک بن مالک سمادی ہدائی کو تیار کیا کہ فاطمی دور کی دعوت یمنہ کی جانب سے ہندوستان میں فاطمی انتظام کرنے قاضی ملک نے مشرق میں اپنے فاطمی عہد امت کو یہاں بھیجا ان ہی امام میں ملک روایت کے مطابق مؤید شیرازی کے ہاتھ پر مصر میں ہندوستان کے دو شخص بام نام تھے مولائی احمد اور روپ نام تھے مولائی نور الدین اسمعیلی ہوئے، مؤید شیرازی نے قاضی ملک کے ساتھ ان دونوں کو یمن روانہ کیا، اور قاضی ملک نے ان کو ہندوستان بھیجا، جنہوں نے گجرات اور دکن کے دیہاتوں اور شہروں میں اسمعیلی دعوت عام کی یہ ہندوستان کی اسمعیلی دعوت یمن کی دعوت کے تابع رہی، یہاں تک کہ ۵۴۴ھ میں اسمعیلی دعوت یمن سے متقل ہو کر ہندوستان آگئی اور اس زمانہ سے اسمعیلی مذہب دکن کا مرکز گجرات میں گیا۔

طرز حکومت اور ملکی انتظامات

علاء الدین لٹان کے سامی حکمران اس اعتبار سے ہمیشہ مظلوم رہے کہ بطوریکہ شہنشاہوں نے ان کو کبھی چین نہ بننے دیا، اور کسی نہ کسی فتنے کے ذریعہ ان کا زور کم کرنے پہے، حضرت علی بنی شہنشاہ کی فتح سے تین سو سالیوں کی علیحدگی ہے ان کو مرتد قرار دیا اور باقی تمام سامی نسل کو دشمن ملٹی سمجھنے لگے، ان کی کوشش کی گئی، دونوں کے عصب و نسب میں بغیر کسی دلیل کے اشتباہ ظاہر کیا گیا، پھر جہاں جہاں ان کے قدم چمے وہاں سے اکھاڑنے کی کوشش کی گئی، ان فرض مہمان اور مہمان بدظنوں جگہ سالیوں کو اقتدار ملنے کے باوجود چین سے کامیاب حکومت کرنے کا موقع نہیں ملا، اور دونوں گروہوں کے امتداد کو قریب قریب ایک ہی زمانہ میں ختم کیا گیا۔

لٹان میں جو سارے کے بے شیعوں اور فاطمیوں کی خیر اقل کے ساتھ بہت بڑی مصیبت رسید و راجل مہاراجوں کی لٹان پر بار بار حملہ آوری تھی، انھیں دور سے نوجوان کے راجہ نے ان کو بہت زیادہ پریشان کر رکھا تھا جس کو آخر میں شکست ہوئی اور اسے لٹان کی حکومت کی ماتحتی و اطاعت میں آنا پڑا، مگر اس کے بعد ہی سے بطوریکہ اور فاطمیوں کا فتنہ و دہکڑ گیا اور سالیوں کو غارتگی حالت کو زیر کرنے کے بعد داخل شہرارت سے دو چار ہونا پڑا، جیسی کہ اسی میں ان کی حکومت گئی۔

ان حالات میں جو سارہ کم و بیش ایک سو سال حکومت کرنے کے باوجود حکمرانی کو کوئی منظم نقشہ نہ پیش کر سکے، جس میں وہ تمام تعوش و فتنہ تھے جو ایک منظم اور کامیاب حکومت میں نظر آتے ہیں، اور خود ان مظلوموں کے نام تک، جس میں نہیں مل سکے، محمد بن قاسم بن علی اور ابو الہباب مشرک، سد قرشی کے سوا کسی ایک حکمران کا نام و نشان نہیں ملتا جن افراد و اشخاص کی گمنامی کا یہ حال جو ان کے حالات زندگی اور کارنامے کہاں سے معلوم ہو سکتے ہیں، بھر بھی کچھ باتیں تاریخ میں ہی گئی ہیں،

مستان کے بنو سامرغال بھی تھے | سامر ابن خلدون نے عمان کے بنو سامر کے بارے
 میں تصریح کی ہے کہ محمد بن قاسم سامی نے خلافت
 کے نام کا خطبہ پڑھا اور اس کی لوڈاؤس کی وارث ہوئی جس نے سنت کا اظہار کیا، مستان
 کے بنو سامر کے بارے میں اگرچہ ایسی کوئی تصریح نہیں ملتی ہے لیکن قرآن سے ان کا سنی ہونا
 یقینی ہے، پہلی بات یہ ہے کہ وہ عمان کے ان ہی تھے بنو سامر کے خاندان سے تھے، دوسرے یہ
 کہ وہ خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھتے تھے اور اس کے لیے مشرور پر دعا کرتے تھے تیسرے یہ کہ جمہور کی
 سازش سے انہیں سب سے پہلے پڑھتے پڑھاتے تھے، اور اسی دن شاہی جلوس نکالتے تھے، اور سب سے بڑی
 دلیل ان کے اہل سنت ہونے کی یہ ہے کہ انھیں شیعہوں نے ان کی حکومت ختم کی، اگر وہ بھی
 اسمعیلی شیعہ ہوتے تو افریقہ کے عبیدول کا پروا نہ براہ راست ان کے پاس آتا، اعلان کو
 ختم کر کے شیعہ حکومت قائم کرنے کی ضرورت نہ پڑتی، مستان کے سامی حکمرانوں کی دینی زندگی
 بہت اونچی تھی ان کے یہاں اسلامی اور دینی احکام پر عمل ہوتا تھا، ابو دلف نے مستان کے
 حال میں لکھا ہے کہ:

والسجد بجامع مصائب لہذا القبتہ یہ لکھی جات ہے مسجد خاند کے قبہ سے ملتی ہوئی
 ولا سلام بها ظاہر ولا مصلیٰ للصلوۃ یہ اور ظاہر میں اسلامی شان غالب و
 والنعیٰ عنہن ہنکر بہا شامل ظاہر ہے اور بالعرفت اور یہی ان کے نام ہے۔

خود مختاری اور غنائی کے نام کا خطبہ | جیسا کہ معلوم ہوا مستان کے بنو ملتہ خود مختار اور مستقل
 حکمران تھے، اہل سنت انہوں نے اپنے کو مرکز خلافت
 بغداد سے شروع ہی سے وابستہ رکھا، اور خلافت اسلامیہ کے نام کا خطبہ اپنے یہاں پڑھا،
 اس کا تذکرہ سب سے پہلے ابن رستہ نے یوں کیا ہے:

وقتی یعدون لأمر المومنین مستان کے لوگ بنو ملتہ امیر المومنین کے ہی ہیں دعا کرتے ہیں

اس کے بعد اسطرحی نے زیادہ تصریح کے ساتھ کہا ہے:

ولا یطیع صاحب المنصور الا لان کما تم منہما کے حکم کا مطیع ہیں
انہ یخطب للعلیفة بکد و علیہ کا مدد پڑتا ہے۔

مقتال کے جو منہ کے بارے میں آخری بیان اس عمل بغدادی کا ہے اس نے بھی ان
کے آڑ لای اور علیفہ کا خطبہ پڑھنے کی خبر دی ہے،

وہو یس فی طاعة احمد و انہاں کا حکم کسی کا اطاعت گوارہ نہیں ہے
خطبہ سنن العباسی اس کا مدد ہی جس کے نام کا ہے۔

اس طرح تان کے سامنے حکمران۔ روئی معاملات میں اہل آراء تھے اور کسی چڑوسی
حکومت کا دواؤ بھی ان پر نہیں تھا۔ البتہ اصولی طور سے وہ مرکز خلافت سے وابستگی کا نشان
رکھتے تھے اور بعد و عہدیں کے خطبات میں جو سی مظاہر کے لیے دہا کرتے تھے، اور ان کے
ساتھ اپنی عقیدت و محبت کا اظہار کرتے تھے۔

جن خطبات کے نام کا خطبہ پڑھا گیا انہوں نے اپنے اقتدار کی صبح سے کے کر زوال کی شاہ
مک جن عباسی مظاہر کے علیہ پڑھان کے نام ہے۔

میں

۱۱۱۱	ابو العباس احمد	مقتضہ باشد	از لشتر موت ۳۸۹ھ
۱۲۱	ابو محمد علی	مکتفی باشد	۳۹۹ھ
۱۳۱	ابو الفضل جعفر	مقتضہ باشد	قتل ۳۹۹ھ
۱۴۱	ابو منصور محمد	قاہر باشد	طغ ۳۹۹ھ
۱۵۱	ابو العباس	راضی باشد	موت ۳۹۹ھ
۱۶۱	ابو اسحاق ابو یوسف	مکتفی باشد	طغ ۳۹۹ھ

- (۷) ابو القاسم عبد اللہ ، سکفی بائدہ ، قلع ۳۳۳
 (۸) ابو القاسم فضل ، مطیع اللہ ، سوت یا قلع ۳۶۳
 (۹) ابو بکر عبد الکرم ، طائع اللہ ، قلع ۳۸۳

بنو سار کی جنگی طاقت اور ہندو
 راجوں مہاراجوں سے جنگ
 کے ساتھ ساتھ جنگی طاقت کی بھی ضرورت تھی، لہٰذا ان کے بہت خانہ پر مسلمانوں کا قبضہ ہوتا تھا۔
 بھوکے ہندو مہاراجوں کو بے چین رکھنا، خاص طور سے قلعوں کے راجے مہاراجے
 مات و ملتان کی سامی حکومت کے درپے رہتے تھے اسی لیے استدار ہی سے بنو سار نے
 ملتان میں بھاری لشکر جمع کر رکھا تھا اور وہ اپنی اس طاقت و شوکت کے بل پر حکومت کرتے
 تھے۔ ان کے پہلے ذکرہ لائیں ابن رستہ نے لکھا ہے کہ ملتان کے بنو منبہ سے ہندوستان
 کے راجے اکثر جنگ کرتے رہتے ہیں بنو منبہ ان کے مقابلہ میں ملتان سے نکل کر بھاری فوج
 سے ان سے جنگ کرتے ہیں، اور بنو منبہ اپنی خوش حالی، طاقت و قوت اور مال دولت
 کی کثرت کی وجہ سے غالب آتے ہیں۔ اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ بنو منبہ نے اپنے
 ابتدائی دور ہی میں پاس پڑوس کے راجوں سے مقابلہ کرنے کے لیے پوری طاقت جمع کر رکھی تھی
 جس سے مسعودی نے صاحب ملتان کی فوجی طاقت کو یوں بیان کیا ہے:

وہو ذو جیش و منعة و ہوشی بہار شاہ شکر اطاقت کا ایک ہے ملتان
 من ثغور المسلمین الکلبات مسلمانوں کی بڑی سودوں میں سے ایک ام

تھیں۔

اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ہندوستان کی صف مسلمانوں کی سب سے بڑی اور سب سے
 اہم حصہ ملتان کی حفاظت کے لیے کسی قدر فوجی طاقت کی ضرورت رہی ہوگی۔

ابو بکر و ابی بکر سے مقابلہ کے لیے کیا انتظامات ہوئے ہوں گے، ملتان کے ان مسلم حکمرانوں کا سب سے بڑا دشمن پڑوسیوں کا سب سے بڑا ملک قنوج تھا، یہاں کا راجہ بڑا طاقتور تھا، مسعودی نے لکھا ہے کہ مہاراجہ قنوج کے چار فوجی دستے ہیں اور ہر دستہ میں سات ہزار سے نو ہزار تک سپاہی ہوتے ہیں، یہ چاروں دستے چاروں سمت کے بادشاہوں سے معروف جنگ رہتے ہیں چنانچہ شمالی فوجی دستے سے وہ ملتان اور اس کے ساتھ اس سمت کی مسلم سرحدوں پر جنگ کرتا ہے۔

فیہا سبع بچیش انشالی صاحب ما قنوج شمالی دور سے ملتان کے حکم اور اس المولتان وہن معا فی حلیث سمت کی سلاہوں کی سرحدی حکومتوں سے الشغور من المسلمین جنگ کرتا ہے۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ سلاطین ملتان کو کم از کم سات ہزار سے نو ہزار تک فوجوں سے ہمیشہ مقابلہ کرنا پڑتا تھا جس کے لیے انہوں نے ملتان کے قریب چند راہروں میں اپنی فوجی چھاؤنی بنائی تھی، سلطان بھی وہیں مستقل قیام کرتا تھا اور جب قنوج وغیرہ کے راجے اور ان کی فوجیں حملہ آور ہوتی تھیں تو اس کے فوجی اس چھاؤنی سے نکل کر مقابلہ کرتے تھے اور ان کو اپنی طاقت کے ذریعہ شکست دے کر ان کے سر جوار حارۃ اقدام کو ہلاک بنا دیتے تھے، ایک مرتبہ قنوج کو ایسی شکست کا منہ دیکھنا پڑا کہ وہ ملتان کے ماتحت ہو گیا۔ اس طرح وہ ملتان اسلامی حاکماری کا حصہ بن گیا، مسعودی کے وقت (سنہ ۳۳۵ھ) میں قنوج ملتان کی اطاعت میں آ گیا تھا۔ اس کا بیان ہے،

وہما من الیوم فی حین الاسلام من دون دستہ یہاں قنوج عالم اسلام کی تھی وہی من اعمال المولتان یہاں جو ابھی تک نظر میں تھا۔ جوتہ۔

اس کے نتیجے میں مسعودی کے کچھ پہلے بغدادی شہزادے نے قنوج کا نقشہ ہی کچھ اور دیکھا،

اس نے لکھا ہے کہ قنوج میں شہر کے کنارے باغات و باغات کے درمیان جامع مسجد ہے، گوشت بہت انڈال ہے، مسلمانوں کی غذا زیادہ تر گیہوں ہے، اور یہاں پر علماء و جری بڑی شخصیتیں اور با حشیت لوگ ہیں، قنوج اور دیہند و غائبانہ جھنڈہ پنجاب، میں اگرچہ غلبہ کھانا کھاتا ہے، مگر مسلمانوں کے لیے علیحدہ حاکم اور سلطان ہے، ان تصریحات سے اندازہ ہوتا ہے کہ سلطان کے سامی حکمرانوں کی فوجی طاقت کس قدر زیادہ تھی اور ان کی حدود و مملکت میں ملی و دینی سرگرمیاں کس جہت سے پھیلی تھیں، سلاطین ملتان کی اطاعت و ابجداری میں قنوج کی قدیم غیر مسلم حکومت، اسی طرح تھی، جس طرح انور کی قدیم ہندو حکومت سلاطین ہندو کی اطاعت و ابجداری میں تھی، ان دونوں مقاموں کے مابین اپنے مرکز کی مانتی میں حکومت کرتے تھے مگر مسلمانوں کا حاکم مسلمان علیحدہ ہوا کرتا تھا، جو ان کے ہر قسم کے دینی اور دنیوی امور و معاملات کا ذمہ دار ہوتا تھا، جس طرح مہاراجگان تلہر کی حکومت میں ان کی طرف سے عقائد، جمہور، سنی و غیرہ میں مسلمان حاکم و قاضی مقرر ہوا کرتا تھا، جیسے ہنرمیں و ہنرمند، کہتے تھے، اور مسلمانوں کے معاملات کا ذمہ دار ہوتا تھا،

ملتان کی ایک جنگ اور ملتان کے امر کے بنو سار کا آباؤ اجداد ملتان تھا جہاں قدیم زمانہ دارون بن موسیٰ کی حکمت ملی سے قبیلہ انوک کی شیربادی تھی، جب بنو سار یہاں آئے تو ان کے ہلاک و کئے کہ افراد اور ان کے سوا اور مقام بھی یہاں گئے، ان میں سے بعضوں نے ملتان میں بڑی شان و شوکت اور قدر و منزلت حاصل کی ان میں ہی ایک شخص دارون بن موسیٰ مولیٰ ازبھی تھا، یہ بڑا بہادر اور اپنی قوم میں معزز و محترم اور حاکمانہ اقتدار کا مالک تھا اس کا ذاتی تعلق تھا جس میں رہتا تھا، سعودی کا بیان ہے کہ:

وقد کان ساجل بالملوک ملتان و ارض ایک آدمی ملتان میں دارون بن موسیٰ ازب کے

السندید علی ہامان بن موسیٰ مولیٰ اس سے تھا، جو شاہ بہادر تھا، اللہ ہی

مولیٰ، لائن دوکان شاہراہ چھلوا جامعہ سعادت و امتداد عثمان و
 ذاریاست فی قومہ و منفہ بامری شونک کالک خان عثمان کے قریب
 المسما معاہلی اسرمن الملائن و اپنے ایک تھرم بہتا تھا۔
 کان فی حصن لہ

جب عثمان پر ہندو راجہ حملہ کرتے تو اردن بن موسیٰ ان کے مقابلہ میں آتا اور مسلمانوں
 کی طرف سے جنگ کرتا، ایک مرتبہ ایک راجہ عثمان پر حملہ آور ہوا۔ اردن بھی اس کے مقابلہ
 میں اسلامی فوج کی صف سے میدان میں نکلا، راجہ کی فوج کے آگے اپنی پرستار فوج لے کر
 اردن نے سب سے پہلے ایک بڑے اور سہمے ہوئے اپنی کی طرف بڑھ کر اپنے کپڑوں میں
 میں چھپائی آئی اس وقت چھوڑا ایک اپنی اس پر حملہ کے لیے برصالی کو دیکھتے ہی وہ جنگی اپنی
 بے تحاشا جاگ چلا، پھر دوسرے تمام اپنی جلا گئے، اور اس قدر جگہ رہی کہ پوری فوج
 بے تاب ہو کر بھاگ کھڑی ہوئی اور راجہ میدان جنگ میں مارا گیا، اس پر سے واقعہ کو اردن
 بن موسیٰ نے ایک قصیدہ میں نظم کیا ہے جس کا پہلا شعر ہے:

الیس عجباً یان قلقلہ لہ فطن الاصد فی جرم فیل

یہ قصیدہ مسعودی نے مروج الذهب میں نقل کر کے مشکل و غریب الفاظ کی شرح بھی
 کی ہے۔ اور لکھا ہے کہ جنگی اپنی کو شکست دینے میں سہرا اور ہمدوشان کے بادشاہ
 ان کے سارے قیام چھوڑ دیتے ہیں۔

عثمان کی سیاسی حکومت میں مکی سیر کا رواج تھا، یہاں ایک اور پیمانہ
 سکے اور پیمانے راجہ حاجی مصل کہتے تھے اس میں مکی سیر سے باہر سیر گریں آنا تھا،
 سیوں کا اپنا سکے تھا، اس کا ثبوت نہیں مل سکا، غالباً راجہ چنگا، البتہ یہاں کے فاطمیں کا
 درہم مسعودی فرقہ کے فاطمی درہم کے ہونے کی وجہ سے مشکل ہوتا تھا، نیز غزنین کا سکے قنبری کا رواج

تھا جو چین کے سکے قرض کے مشابہ تھا، ان کے علاوہ ایک اور سکہ قدیم تھا جو یہاں کے رائج سکون میں سب سے بڑا سکہ تھا۔

حدود سلطنت مشہور مقامات اور عام حالات

مستان ایک شہر کا نام ہے، اور پوری ملکیت بھی اسی نام سے مشہور ہے، یہ سندھ کے مشرقی سرے پر ہندوستان و پنجاب میں واقع ہے مگر چونکہ یہ علاقہ سندھ سے ملتا ہوا ہے اس لیے بعض جغرافیہ نویس اسے سندھ کا علاقہ بتاتے ہیں، حالانکہ یہ ہندوستان کا علاقہ ہے ورنہ پہلی نے ملکستان کی حدود اس طرح بیان کی ہے:

اعمال املتان داسعۃ من الغرب خان کی علاقہ سیما چڑی ہے، مغرب کی
الی حدود سکون، ومن الجنوب طرف حدود سکون تک اور جنوب کی طرف
الی حدود المنصوص علیہ۔ منسورہ تک ہے۔

مسعودی نے لکھا ہے کہ مستان اور اس سے متعلق جتنے شہر اور آبادیاں ہیں سب علاقہ سندھ میں ہیں، مستان کی حدود میں ایک لاکھ بیس گاؤں بتائے ہیں اور لکھا ہے کہ مستان مسلمانوں کی بڑی سرحدوں میں سے ہے۔

وحدود ثغر الموتان من ضیاعہ مستان کے اندر اس کے علاقوں اور
وقس لا عشرين وصاتۃ الف دیہاتوں میں سے ایک لاکھ بیس گاؤں سے
قویۃ مما یقع علیہ الاصل والحد ہیں کا شمار کیا ہے

مستان اور مسعودی کے درمیان سنگی فرسخ ہے پختہ فرسخ کا فاصلہ ہے، سنگی فرسخ آٹھ میل کا جتنا ہے، اس حساب سے دونوں حکومتوں کے دارالحکومتوں کے درمیان ۵۶۰ میل کا فاصلہ ہے۔

معدی نے اقلیم سندھ میں منصورہ، لٹان، گوان، قنوج اور ویند و بھنڈہ پنجاب کو ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ لٹان دارالسلطنت بھی ہے اور پوری ایک مملکت کا نام بھی ہے اس کے چار بڑے شہر براہ راما دان، وردی، اور برود ہیں۔

ابن تغریکات سے لٹان کی سامی حکومت کی وصیت کا امداد ہو سکتا ہے، اگر قنوج کو بھی اس میں شامل کر دیا جائے تو پھر یہ حکومت یہاں کی عرب حکومتوں میں سب سے بڑی حکومت ہو جاتی ہے۔ شہر سے پہلے اور اس کے بعد قنوج لٹان کی حدود میں تھا جیسا کہ ستوری نے لکھا ہے اور یہاں لوگ جو سامہ کی طرف سے مسلمان امیر و سلطان مقرر ہو کر اٹھتا۔

اسلم لٹان میں اسلامی فتوحات عرب فاتحوں کے قدم سکوان اور سندھ کے اکثر اور سامہ سے پہلے کے حالات | علاقوں میں بہت پہلے آچکے تھے، مگر لٹان میں ان کے قدم پہلی صدی ہجری کی آخری دہائی کے شروع میں حضرت محمد بن قاسم ثقفی کی قیادت میں آئے اور یہ علاقہ بھی اسلامی قلمرو میں شامل ہو گیا، جب محمد بن قاسم اسلامی فوج کو لے کر سندھ فتح کرتے ہوئے لٹان پہنچے تو وہاں کے لوگوں نے صلح و مصالحت کی پیشکش کے بجائے مقابلہ کی تیاری کی اور وہ ایک شدید معرکہ آرائی کے بعد شکست کھا کر لٹان میں گھر گئے، محمد بن قاسم نے پورے شہر کا محاصرہ کر لیا، یہ محاصرہ اس قدر طویل مدت تک رہا کہ اسلامی فوج کا سامان رسد ختم ہو گیا اور غلام کی شدید قلت پیدا ہو گئی، ان ہی ایام میں لٹان والوں میں سے ایک شخص محمد بن قاسم سے امن لے کر باہر آیا اور دریائے سندھ کی طبع کا امداد مسلمانوں کو بتا دیا جس سے لٹان کے باشندے پانی پینے لگے، اور اس کا پانی شہر میں جمع ہو کر تالاب کی شکل اختیار کر لیتا تھا۔

محمد بن قاسم نے سندھ کی طبع اس قدر گہری کر دی کہ لٹان میں پانی جانا بہت چوگیا اور

جہاں خلفاء کے حق میں ممانعت نہ کر دیتے اور سندن و ملتان کے مال کے ذریعہ بغداد سے وابستہ ہو گئے، اس زمانہ میں یہ علاقے کسی کسی مرکز سے جدا بھی ہو جاتے تھے، اور بعض محال و امراء خلیفہ کی مکروری اور نظام کی بتری سے فائدہ اٹھا کر اپنی حکومت قائم کر لیتے تھے اس کے وجود مجموعی اعتبار سے یہ علاقے اس دور میں بھی خلافت اسلامیہ میں شمار ہوتے رہے یہاں تک کہ ۱۹۳۸ء سے پہلے ملتان پر ہوسامہ میں سے محمد بن قاسم بن مقبرہ سامی نے قبضہ کر کے اپنی حکومت قائم کر لی، اور یہاں کے سامی حکمران جو منہ کہا گئے، ان سامی حکمرانوں نے ملتان کو مرکز خلافت بغدادی سے وابستہ رکھ کر جہاں خلفاء کے نام کا خلیفہ پڑھا، یہاں تک کہ ۱۹۳۸ء کے بعد اسماعیلی شیعوں نے ملتان کی حکومت پر قبضہ کر کے اسے مصر و قریب کے ماطی حکمرانوں کی حکومت کا حصہ قرار دے دیا اور خود حکمران بنے اور ان کو ۱۹۳۸ء میں سلطان محمود غزنوی نے ختم کیا۔

ملتان کی دولت ساریہ میں ایک ٹاکہ میں شہر اور دیہات تھے، سکران کے شہر ملتان نام تک نہیں معلوم ہیں، مقدسی نے جن چند شہور مقامات کے ناچاران کہے ہیں، اسلامی جغرافیہ کی کتابوں میں ان کا تذکرہ نہیں ملتا، اس لیے ملتان اور بعض دوسرے علاقوں کے حالات ہی پر اکتفا کرنا پڑا ہے۔

ملتان شہر کو نوسان اور نولھال بھی کہتے ہیں، اس رستہ نے لکھا ہے کہ ملتان شہر کے پنج سے دریا ئے سندھ بہتا ہے جو جبل کے برابر اس سے ڈالے، اور شہر منصورہ کے قریب واقع ہے، اسطوری نے اسے ہندوستان میں شمار کیا ہے اور لکھا ہے کہ شہر ملتان اپنی آبادی و عمارت کے اعتبار سے شہر منصورہ کا آدھا ہے، یہاں مضبوط قلعہ ہے، اور اسے قریب بیس ہزار نفوس بھی کہتے ہیں، مقدسی بتا رہی ہے کہ شہر ملتان منصورہ کے مانند ہے، البتہ منصورہ زیادہ آباد ہے، یہاں میوے اور پھل زیادہ نہیں ہیں، البتہ انسانی بہت زیادہ ہے، ایک مذہب میں تیس سیر روٹی ملتی ہے اور مصری ایک مذہب میں تین سیر روٹی ہے، ملتان کی عمارتیں

خوبصورتی میں سیراف کی عمارتوں کے مشابہ ہیں، ساگوں کی لکڑی کے مکانات کی گئی سڑے اور طبقے کے ہوتے ہیں، یہاں نہ زنا کاری ہے، نہ شراب نوشی، اور اگر لوگ کسی کو یہ حرکت کرتے ہوئے جاتے ہیں تو اسے اڑاتے ہیں یا اس پر شرعی حد جاری کرتے ہیں، خرید و فروخت میں جھوٹ نہیں ہونے اور دھاب تول میں کمی کرتے ہیں، مسافروں اور پردیسوں سے محبت کرتے ہیں، آبادی کی اکثریت عربوں پر مشتمل ہے، دریا سے پانی پیتے ہیں، انکی کے کام بیت میں چار میں خوب چلتی ہیں، عیش و تنعم کا ظہور ہوتا ہے، حکام و سلاطین عادل ہیں، تم کو بازاروں میں نہ کوئی ذی سنوئی عورت نظر آئے گی اور نہ کوئی لہر و کسی عورت سے عنانہ بات چیت کرتا ہو، نہ کرائے گا، پانی شیریں اور زندگی خوشگوار ہے، لوگ صاحبِ ظرافت اور باعزت ہیں، فامک نہان بھی گھبی جاتی ہے، تجارتوں میں قلعہ ہے، لوگوں کے جسم صحت مند ہیں، البتہ یہ شہر سنگامی ہے، سنگا تنگ ہیں، آب و ہوا خشک و گرم ہے، باشندے کالے اور گندی رنگ کے ہیں۔

اسٹوری نے لکھا ہے کہ ملتان کا بان رہیٹ بٹا اللہ بارون ہے، یہاں کا مشہور بیت خانہ بازار کے سب سے گہان علاقہ میں واقع ہے، جہاں ہاتھی دانت والوں کا بازار رہتا، سوق اعظمین اور شیعروں کی قطار مٹھتی ہے، رصف الصفا رین، یہ بہت خانہ شاندار قلعہ کی شکل میں ہے جس کے پنج میں قبہ ہے، اسی میں بیت ہے، اور اس کے ارد گرد ہی ریلوں اور محافضوں کے رہنے کے لیے مکانات بنے ہوئے ہیں۔

یا قوت حموی نے لکھا ہے کہ یہاں کے باشندے قدیم زمانہ سے مسلمان ہیں، ان نصریحانہ سے مسلم ہوتا ہے کہ ملتان اس زمانہ میں کس قدر بارون، خوش حال اور بڑا شہر تھا اور اس بیت العلم میں توحید ارباب توحید کا کس قدر عروج تھا، لوگوں کے اخلاق کتنے بلند تھے اور انسانیت و مشرکت کیسے بیدار تھی، بیت خانہ سے مکمل ملتان کی جامع مسجد ملی، جس میں سامی حکمران جمعی کی نماز ادا کرتے تھے، یہ چند اور سے ہاتھی پر شاہی جلوں کے

ساتھ لے جاتے تھے۔

مستان سے طوین تک اسی فرسخ ہے یہ پراستہ پیش میدانوں
 اور صحرائوں میں پڑتا ہے، بار بار لڑی کے لیے میں مستان سے

دو مین تک ایک بار پر عالم کرایہ کے علاوہ ڈیڑھ سو روپے خرچ ہو جاتے ہیں، مساوات پر
 مسافت تین ماہ میں طے ہوتی ہے۔

مستان سے منصورہ کو دورستے جاتے ہیں، ایک آبادیوں اور دیہاتوں سے ہو کر گزرتا
 ہے اس کی مسافت پانچ فرسخ ہے، اور دوسرا راستہ اسے بہ اندازے گد رتا ہے جن میں پہاڑی
 بہت کم ہے، اس کی مسافت تو فرسخ ہے۔

مستان سے بالس تک دس مرط ہے۔

مستان سے تھابل تک دس مرط ہے اور یہ سب میدانی راستہ ہے۔

مستان سے بید تک دس مرط ہے

مستان سے قصہ دار تک بیس مرط،

مستان سے زرنج و سمنان کی مسافت دواہ کی ہے۔

قزوین کا شمار ملکستان کے صحن میں صرف اس مناسبت سے کیا جا رہا ہے

کہ وہ ایک زمانہ میں مستان کے بنو سار کے ماتحت رہ چکا ہے اور اس کے

غیر اسلام میں آجانے کے بعد اسے سلطان مغلوں نے اٹھارہاں مستان سے لکھا ہے، سہوئی

نے غلہ میں لکھا ہے۔

وقد صارت الیوم فی حیدر الاسلہ قزوین محل عالم اسلام میں لکھا ہے اور یہ مستان

دھی من احوال المولتان ہے کے قزوین ہے۔

اور شاید کسی مناسبت سے تمام عرب جغرافیہ نویسوں نے قزوین کا مفصل حال اپنی کتابوں

میں لکھا ہے، اس کی ایک کاپی لکھی ہوئی ہے۔ یہ قزوین کا مفصل حال ہے، ۱۲۵۰

میں لکھا ہے، باقوت نے لکھا ہے کہ بقول تفسیر قنوج کا طول البلد ایک سو اکیس درجہ اور
چھ اشراق و دقیقہ اور عرض البلد اسیس درجہ ہے۔ اور یہ لاہور کا دار السلطنت ہے اور اس کے
مکہ سے ملنے والی در شاغل کے درمیان واقع ہے، مہلبی نے لکھا ہے کہ یہ ملتان سے انتہائی
مشرق جانب دو تہائی فرسخ پر ہندوستان کا دار الحکومت، اور اس کا سب سے بڑا شہر ہے
رہتہ امتنانی میں ہے کہ یہ شہر ثنائی صورت اور بہت سی تجارتوں کا مرکز ہے، اس کے شہر
میں اندوئی کشمیر اور بیرونی کشمیر ہے۔

قنوج میں قدیم زمانہ سے بڑی ضرورت پس خاندان کی حکومت چلی آتی تھی، جس کے
ماحت اطراف و جانب کے راجے ہوا کرتے تھے، اور مہاراجگان قنوج کی تعلیم کرتے تھے،
اس سلطنت کی لمبائی چوڑائی سندھی فرسخ سے ایک سو میں فرسخ تھی یعنی ۹۰ میل لمبی اور
۱۰۰ میل چوڑی تھی، راجہ قنوج کے پاس قنوج بہت زبان تھی، ہر سمت کے لیے ایک ایک لکھ
دو تے تھے، ہر سمت میں سات ہزار سے لے کر نو ہزار تک سپاہی ہوتے تھے جنوب میں راجگان
بلہار سے اور شمال میں ملوک منصور وغیرہ سے جنگ جاری رہا کرتی تھی، اس ملک میں بخارہ
لکھ بھونے بڑے شہر اور گاؤں تھے جو دریاؤں، باغیوں اور چراگاہوں میں پھیلے ہوئے تھے،
یہ ملک سرسبز و شاداب تھا۔

معدی بخاری نے ملک قنوج میں قندار، ابار، کمارہ، بارو، وجین، اورہ، زہرہ
بہریر، فاکو، شاریا، اور شہر قنوج کے بارے میں لکھا ہے کہ اس کے کنارے سبزہ زار اور باغات
میں گوشت بہت زیادہ کھاتا ہے، پانی نہایت عمدہ ہے، جگہ جگہ باغات ہیں، جن و بہار
شہرمان سحرانہ کشادہ ہے، یہاں کی تجارت مفید ہے، کیلا سستا ہے، جامع مسجد شہر کے
کنارے سبزہ زار میں واقع ہے، درمیان شہر سے ایک دریا گذرتا ہے، یہاں کے مسلمانوں
کی عام قدامتوں ہے اور یہاں پر علماء اور صاحب علم و فضل ہیں نیز بڑے بڑے لوگ ہیں، اور

یہاں آگ لگنے کی وجہ سے واسطہ پیدا ہوتا ہے، آگ کی کمی ہے، لوگوں کی عام فلاح چاہیے اور اس میں چاندی کا استعمال عام ہے، حجاز میں مولیٰ ہیں، شہر قندھار آب و ہوا بہت پاکیزہ ہے، وہاں بغاوت بکثرت ہیں، شدید گرمی کے ایام میں قنوج کے حکام قندھار جا کر گرمی کے دن گزارتے ہیں، وہیں سے پچھلے علاقہ گرم اور سرد ہے۔

پنجاب کی بڑی بڑی نشان سورتی حکومتیں کر دین کی ملک رہی ہیں کی وجہ سے وہاں دو نائب کے راجوں میں راجوں کو میں نصیب نہیں ہوتا تھا، مگر اس کے زمانہ کی ابتداء ملتان کے ہوسٹہ کے دور میں چوگئی تھی جبکہ انہوں نے اس کو زیر کر کے اپنی اطاعت و امان میں آنے پر مجبور کیا، اور قاتلہ شہنشاہ میں سلطان محمود غزنوی کے ہاتھوں ہوا۔

قنوج کے ملتان کی فکر میں شامل ہو جانے کی وجہ سے اس کے تمام علاقے **لاہور** گویا ملتان سے وابستہ ہو کر مدد و اسام میں شامل ہو گئے اور اس لیے صدر قنوج میں بھی مسلمانوں کی بڑی بڑی آبادیاں تھیں، جن میں لاہور کو خاص عظمت و اہمیت حاصل تھی، اسے وہہر، بہادر، بہا دور بھی کہتے اور کہتے ہیں، یا تو قندھار نے لکھا ہے، رہی مدایت عظیمہ فی بلاد الهند، چند صدیوں کے شہر اس میں لاہوریت بن کر رہے، اور قندھار نے لکھا ہے،

وہی مدایت کبیرہ، کبیرہ الحیدر، لاہوریت بن کر رہے، یہاں بڑی خیریت ہے، خیریت منہاجماعت میں اہل العلم، اپنی علم کا ایک جامعہ میں پیدا ہوا ہے، اس کا طول البعد سو درجہ ہے، اور عرض البلد اکتیس درجہ ہے، ۳۲۷ میں حضرت معاویہ کے دور میں ہندوستان کا رخ کیا اور بنہ اور لاہور آ کر رہنے لگے، قنوج کیا اور فتح پور، قنوج نے قنوج کے بیان میں لکھا ہے کہ وہ لاہور کا لاہور کا دارالسلطنت اور مرکزی مقام ہے، قندھار نے قنوج کے بڑے شہروں میں کہا کہ نام کا

طہ، جس کا نام ہے۔

ہندوستان کی حکومتیں

زردوں پتھی، خود شہر ملتان جماعت کا بہت بڑا مرکز تھا، جہاں تاجروں کی کافی نفع ہوتا تھا
عوام میں بڑی خوش حالی اور فائز ابالی تھی، ضروریات زندگی افاضل اور کھانے پینے
کی چیزیں بجا بہت ملتی تھیں، ایک درہم میں تیس سیر روٹی جس ملک اور جس دور میں ملتی ہو
وہاں، شیار کی ارزانی اور کثرت کا اعتراف مشکل نہیں ہے، مقدسی کا چشم دید بیان ملتان
کے ذکر میں گر چکا ہے،

برہی اور بحری دونوں قسم کی تجارتیں ملک ملتان میں رائج تھیں، عام طور سے عرب
نہار ملتان شہر میں سکونت کیا کرتے تھے، کیا کہ یہاں کے مسلمانوں میں عربوں کی اکثریت تھی
ابن بطوطہ ان ہمدانی سوداگروں کے ساتھ شہرے پیارو محبت سے پیش آتے تھے، مقدسی
نے لکھا ہے،

بھتیون الفرباء والکثرھم العرب یہاں کے لوگ ہمدانیوں سے محبت کرتے ہیں اور
ان میں اکثر عرب ہیں۔

مسعودی نے ملتان اور خراسان کے درمیان تجارتی سرگرمی کو ان الفاظ میں بیان کیا
ہے،

والقوافل منہ االی خراسان ملتان سے خراسان تک قافلے بھاڑ آتے
منہ االی۔

مقدسی کے حوالہ سے گہر چکا ہے کہ ملتان اور غزنین کے درمیان تجارتی قافلوں کی آمد و رفت
ہمیشہ جاری رہتی ہے، یہ اسی فرسخ کا پیمانہ پشیل میدانوں اور دیگستانوں میں سے ہمارے
گفتہ تا ہے، ملتان سے غزنین تک ایک بار کا کرایہ ڈیڑھ سو درہم پڑتا ہے اور اسی حساب سے
اونٹ والے معاملے کرتے ہیں، بسا اوقات یہ مسافت تین مہینے میں طے ہوتی ہے یہ
شہر کا کرایہ صرف مسلمان تجارت کی چوٹی تھی نادیموں کا کرایہ اس کے علاوہ ہوتا تھا۔

۱۔ ابن بطوطہ، ۲۔ مسعودی، ۳۔ مقدسی

مسعودی نے ایک مقام پر لکھا ہے کہ ترکستان، صغد، قباقران، چین اور خراسان سے تجارتی قافلے سندھ، منصورہ اور ملتان آتے ہیں اور یہاں کے قافلے وہاں جاتے ہیں، بلکہ یہ قافلے آگے زابلستان تک پہنچ جاتے ہیں اور ان بلاد و اقصاء کے درمیان ہمیشہ تجارت جاری رہتی ہے۔ اس ملک میں منصورہ کے بعد ملتان دوسرا مرکز تھا۔

مسلمانوں کی دینی اور اخلاقی حالت

جہاں اسلامی علوم و فنون اور مسلم تہذیب و ثقافت کی بہاریں صدیوں تک قائم رہیں، اور یہاں کے دینی رجال نے بڑے بڑے کام کیے اور اس کے مطابق یہ حضرات قرآن و حدیث اور اسلامی علوم کی تعلیم و تدریس میں آگے آگے رہے، مگر انہوں نے جس طرح ملتان کے سامی حکمرانوں کے نام اور کام تاریخ کے صفحات سے گم ہو گئے ہیں، اسی طرح ان کے دربار حکومت کے عام حالات خاص طور سے مسلمانوں کی دینی و علمی زندگی کے حالات بھی نہیں ملتے ہیں، مگر ہم گزشتہ بیانات سے اندازہ کر سکتے ہیں کہ ملتان کے سامیوں کا دور دینی اور اسلامی اعتبار سے بہت اہم تھا، خود ملک بنی سب سے پختہ مذہبی اور فکری تھے، اور انہوں نے ملتان کے بہت غلام سے متصل ہی جامع مسجد آباد کر رکھی تھی کہ کفر کے سر پر دل میں پانچ مرتبہ توحید کا اعلان ہوتا تھا اور وہ اسی جامع مسجد میں جمعہ کی نماز ادا کرنے کے لیے خاص طور سے شاہی جلوس کی شکل میں شہر ملتان آیا کرتے تھے، ہر طرف شریعتی حدود اور اسلامی احکام جاری تھے، انہوں نے غلاموں کے بارے میں لکھا ہے کہ:

والاسلام بجاظاہر والامر بالمعروف فان میں اسلام کو ظہور و طلب حاصل ہے، اور

وانہی عنہم انہم کو بجاظاہر والامر بالمعروف والافتی من انہم عام ہے،

ملتان سے متصل غیر مسلم حکومت قنوج میں جو کہ ملتان کی اطاعت و فرمان میں تھی مسلمانوں

کا حال نہایت اچھا تھا، یا قوت حموی نے لکھا ہے کہ قنوج میں قدیم زمانہ سے مسلمان آباد ہیں، ان کی عام غذا گیہوں ہے جیکہ تمام اہل قنوج چاول کھاتے ہیں گوشت بہت زیادہ

اور بہت اڑاں ہے، یہاں پر مسلمانوں کا علیحدہ حکم ہے اور یہاں ملے اسلام اور
مشرک شخصیتیں ہیں۔

افسوس کہ ملتان کے سامی دور حکومت کے علماء و محدثین اور ارباب کے حالات ہم
کو نہیں مل سکے، جو یقیناً اپنے وقت میں آسمان علم و فضل کے شمس و قمر رہے ہوں گے،
اور سامی ملتان ان کی مدہنی سے جگمگا رہا ہوگا۔

غیر مسلم رعایا اور ذمیوں کے | ملکِ ملتان کی غالب آبادی غیر مسلموں کی تھی مصلح
شہری حقوق اور مذہبی آزادی | زیادہ تر مرکزی شہروں میں سب سے پہلے سامی

دور حکومت میں غیر مسلموں کو کسی قسم کے ظلم و ستم کا پتہ نہیں چلتا، اور نہ ہی ان کی طرف
سے کسی مخالفانہ سرگرمی کا پتہ چلتا ہے، مگر چنانچہ اس کے بعد خاص طور سے ہمارا مکتبہ

کی ملائی ابتداء میں بزمِ سہ سے دہا کرنی تھی مگر اس کی حیثیت صرف سیاسی اور سرکاری تھی
یہاں کے غیر مسلم پوری آزادی کے ساتھ اپنے مذہب اور رسوم ادا کرتے تھے اور غیر کسی قسم کی

نیکمر کے اپنے مذہب پر قائم تھے، مقبوضہ ملتان میں چھوٹے چھوٹے بت خانوں کے علاوہ
تین بڑے بڑے بت خانے تھے، جن میں پوری ملک کے ہندو آزادی سے آج بابت

کرتے تھے، ایک تو ملتان ہی کا بھٹ خانہ جو تمام ہندوستان کے ہندوؤں کا مرجع تھا اور
دوسرے دو بت خانے سیردھ کے جو کہ ہندوؤں کے عقائد کے مطابق ان کی سوجا

باری کرتے تھے، ان میں ایسا ظلم تھا کہ جب کوئی ان پر اپنا ہاتھ رکھنا چاہتا تو ان کے
جسم پر نہیں پہنچ سکتا تھا یہاں پر ایک پشہ تھا جس کا پانی برف سے بھی زیادہ ٹھنڈا تھا۔

اس سے زخم اچھے ہو جاتے تھے، ان کے پیرارہوں اور خادموں کے کمانے بے کا استقام
یہاں کی زباناں اور تہذیب کی آمدنی سے تھا، جو شخص اپنی جیب کی بڑی توت کرتا تو اسے اس

بت خانہ پر وقت کر دیتا، اس لیے یہ دونوں بت خانے مشکل قرضے، ملتان کے بھٹ خانہ

کا حال گذر چکا ہے یہ ہندوستان کے پجاریوں کا مرکز تھا، اس کا سب سے مفصل تذکرہ ابن بطوطہ نے الاملاق، مقبذہ میں کیا ہے، اس کے بعد تقریباً سب ہی ستیا جوں اور مورخوں نے اس کا ذکر کیا ہے اس میں متعدد سی نے بھی لکھا ہے کہ یہ بت خانہ ہزاروں کے سب سے زیادہ آباد علاقوں میں قلعہ کی شکل میں بن ہوا ہے، درمیان میں ایک قلعہ کے اندر بت چاروں کی کرسی پر بیٹھا ہوا ہے اس کا نام جیم جیڑے کی پوشاک سے چھپ ہوا ہے، صرف اس کی چوہر کی آنکھیں نظر آتی ہیں، اس کے سر پر سونے کا تاج رکھا ہے، ان کے علاوہ بھی چھوٹے بت ہیں۔ ان تمام بت خانوں میں ان کے پہننے والے ہزاروں لوگ کے آتے جاتے تھے۔ ہندوستان کے بت خانے کی آمدنی سے وہاں کے پجاریوں اور خادموں کے تمام اخراجات پورے کرتے تھے جیسے جیسی شیعوں کا ملتان پر قبضہ ہوا، اور علی بن شیبان نے بنو ساسم کی حکومت کی جگہ اپنی حکومت قائم کی تو اس نے اس بت خانے کو توڑ ڈالا۔

قنوج اور مٹان کے خوشگوار تعلقات میں | مسعودی نے سن ۳۱۵ میں بتایا ہے کہ قنوج راجہ قنوج سرہانگ کا کارنا مر کی حکومت ملتان میں حاصل ہو گئی ہے، اور

اس کا شمار عالم اسلام کی حدود میں ہونے لگا ہے اس نے یہ بھی تصریح کی ہے اس سے پہلے ملتان کے سامی حکمرانوں کے سب سے دشمن قنوج کے زبردست اور طاقتور راجے مہاراجے تھے اور وہ ہمیشہ ملتان پر چڑھائی کیا کرتے تھے، مگر اب اس معلوم ہوتا ہے کہ قنوج کی حکومت ملتان سے احمق و غلطی کے بعد یہاں کے راجوں مہاراجوں اور ملتان کے سامی حکمرانوں کے تعلقات درود و بھلائی نہایت خلقت ہو گئے اور پرانی عداوت نئی دوستی کے بعد نہ صرف یہ ختم ہو گئی بلکہ ملکی اور سیاسی تعلقات کے ساتھ ساتھ مذہبی اور جذباتی تعلقات بھی بہت گہرے ہو گئے، قنوج کے راجوں نے مسلم افرو کی دیکھائی اور تالیف قلب کے لیے اسلام اور مسلموں سے خصوصی تعلق بناتے رہے کی کوشش کی اور سیاست کی قبائلی مذہب

کمزور نہ لگا کر اسے خوبصورت انداز میں پیش کیا، چنانچہ قنوت کے راجہ سرہانگ نے جو عہدہ
 میں مراد دھڑی کیا کہ میری عمر بہت زیادہ ہے اور میں نے دوسرے کو بھی اور ایک مرتبہ میری رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی ہے، اور آپ نے میرے پاس اپنے صحابہ میں سے حذیفہ، اسامہ
 و حبیبؓ کو دعوت اسلام دے کر قنوت بھیجا جس پر میں نے بیٹک کہہ کر اسلام قبول کیا اور
 آپ کے کلمہ گزنی کو بوسہ دیا، جیسا کہ اسحاق بن ابیہم حواری اور ابوسعید مظہریؓ اسے منہ
 طیب و دغیرہ نے خود سرہانگ، راجہ قنوج کی ربانی یہ واقعہ سن کر بیان کیا ہے۔

سرہانگ، قنوت کے دھڑی حمایت اور دعوت اسلام و دغیرہ کی روایات کو حافظ
 ابن حجر نے الاسامہ میں نقل کر کے حافظہ دہلی کی تحریر اصحاب کے حوالے سے اس واقعہ
 کی تکذیب کی ہے، اور اس واقعہ کے بیان کو کتب واضح قرار دیا ہے

اسی طرح چھٹی صدی ہجری میں پنجاب کے شہر جہندہ میں بن ہمدانی نامی ایک شخص
 نے صحابی رسولؐ ہونے کا دعویٰ کیا، اور آپ کی طرف نسبت کر کے کچھ روایات بیان کیں جن
 کے مجموعہ کو روایات کہتے ہیں، حافظ ابن حجر نے اصحاب میں اور حافظ ذہبی نے میزان الاعتدال
 میں اس کے دعویٰ کا ذکر کر کے اس کی تکذیب کی ہے۔

بہر حال مسیح کے راجہ سرہانگ نے ملتان کے اعلیٰ بنی سامہ سے تعلق ہو جانے کے بعد
 مسلمانوں میں اپنی اور اپنی حکومت کی مقبولیت کے لیے بڑا ہنابی اقدام کیا، جس کا شہرہ ہندوستان
 اور سندھ سے گزر کر میاں چل اور تاجپور کے ذریعہ عالم اسلام میں بھی ہوا۔

حکومت ملتان میں سامی دور کے مدد و ملتان میں جو سامہ کے دور حکومت میں علم
 اسلامی علوم اور علمائے اسلام فن کو بڑی ترقی ہوئی اور عالم اسلام کی طرح
 یہ علاقہ بھی اسلامی فضائل و برکات کا گہوارہ تھا، ملتان کو علمائے جزائریہ عام طور سے
 ہندوستان میں شمار کرنے لگے، جس میں قنوج اور اس کے وسط سے تاجپور بھی شامل تھا
 ہندوؤں کا شہر اگرچہ ملتان میں بعد میں شامل ہوئے مگر قدیم زمانہ سے ہندو راجوں کے

دور میں ہیں مسلمانوں کی بڑی بڑی آبادیاں تھیں، اور ان کی علمی و دینی سرگرمی جاری تھی اور ان شہروں کے علماء ہندی کی نسبت سے زیادہ مشہور ہوئے۔ مٹان تو مسلمانوں کا مرکز تھا جس میں ان کی شان و شوکت اور حکومت تھی، قنوج اور لاہور بھی مسلمانوں کے مرکز کی حیثیت رکھتے تھے، اور ان میں ان کی شان و شوکت قائم تھی، مقدسی بشاری نے قنوج کے بارے میں لکھا ہے کہ یہاں کے مسلمانوں کی عام غذا گیہوں ہے جبکہ دوسرے لوگ چاول کھاتے ہیں، گوشت بہت زیادہ اور بہت ارزاں ہے، جامع مسجد شہر کے کنارے باغات کے دریاں ہے، اور یہاں پر مسلمانوں کے علماء فضلاء اور بڑے لوگ ہیں،

لاہور کے متعلق قلعہ ہندی نے لکھا ہے کہ اس کا مرکزی مقام قنوج ہے یہ ہندستان کا بہت بڑا شہر ہے یہاں پر بہت زیادہ خیر و برکت ہے اور یہاں سے اہل علم کی ایک جماعت نکلتی ہے۔

مٹان اور قنوج بھی مسلمانوں کے دینی و علمی اور ثقافتی مرکز تھے، مگر انہوں نے کولہن میں سامی دور میں جو علماء پیدا ہوئے ان کے نام تک نہیں معلوم نہیں، انہوں نے صدی میں امام ذہبی متولی شیعہ نے لکھا ہے،

المطالی نسبتاً فی مٹان، صدیہ مٹان ہندوستان کے شہر مٹان کی طرف منسوب بالہند، ماہلت من یسب الیہا۔ ہے مگر اس شہر کی طرف منسوب کیے جانے والے الشیخی الرجال اساتیم و نسابہ و آئینہ کسی عالم کا بچے علم نہیں ہے۔

ابنہ سامی دور کے بعد بہت سے مٹانی علماء کے نام اور حالات کتابوں میں موجود ہیں خاص طور پر حضرت شیخ الاسلام ذکر یا مٹانی کے بعد سے یہ شہر اسلامی علوم و فنون اور علماء و مجتہد کا مرکز بن گیا، اسی طرح قنوج کے قدیم علماء کے نام اور حالات معلوم نہیں، مگر بعد میں یہاں پر مختلف علوم و فنون کے علماء و فضلاء پیدا ہوئے، چنانچہ ابن جریر نے غایت انتہائی لطیفات القراء میں قنوج کے متعدد قراء و مجتہدین کا تذکرہ

کیا ہے۔

البتہ لاہور کے چند قدیم علماء کے حالات ملتے ہیں، جنہوں نے اپنے دور میں عالی شہرت پائی، اور مای دور حکومت کے حسنات و برکات میں ان کا شمار ہوتا ہے،

شیخ اسماعیل لاہوریؒ آپ سرزمین ہند میں مبلغین و داعیان اسلام میں سے ہیں آپ کے ہاتھ پر بہت سے کفار و مشرکین نے اسلام قبول کیا، حدیث و تفسیر میں بھی آپ کی ماست کا درجہ حاصل تھا، حدیث و تفسیر کے علوم پہلی بار آپ کے ذریعہ لاہور میں عام ہوئے لاہور ہی میں ۱۲۴۳ھ میں فوت ہوئے۔

ابوالفتح عبدالعزیز بن عبدالرحمن لاہوریؒ ابو الفتح عبدالعزیز بن عبدالرحمن لاہوریؒ لاہوریؒ نے سر قند میں علم حاصل کیا، اور ۱۲۵۰ھ میں لاہور میں وفات پائی، آپ کا تذکرہ سہمائی نے کتاب الانساب میں کیا ہے۔

ابو حسن علی بن عمرو بن حکم لاہوریؒ آپ محدث ہونے کے ساتھ ساتھ ربودست ادیب و شاعر تھے، انداز گفتگو بڑا سادہ و عافیت قوی تھا، حدیث کی روایت حافظہ اور علی نظرن، یہاں سے سمجھنے کی تھی، اور ان سے حافظہ ابو افضل محمد بن ناظر سہمائی بخدادی نے روایت کی، سہمائی نے آپ کا تذکرہ کیا ہے،

عمرو بن سعید لاہوریؒ آپ حافظہ ابو موسیٰ مدنیؒ اصہبانی کے شیوخ میں سے ہیں متعدد علماء سے حدیث کی روایت کی ہے، یا قوت محمودی نے بحوالہ اہل ان میں آپ کا تذکرہ کیا ہے۔



(۴)

دولتِ معدانیہ مکران

ہوں تو مکران اور سندھ سے مسلمانوں کا تعلق کسی نہ کسی حد تک خلافتِ راشدہ ہی میں قائم ہو چکا تھا اور خلافتِ فاروقی ہی میں مسلم فاتحوں کے قدم اس سرزمین کی سرحد تک آپہنچے تھے۔ مکران کا باقاعدہ فاتحہ داخل حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ہوا۔ فتوحات میں مکران کی فتح کا تذکرہ یوں ملتا ہے کہ زیاد بن ابوسفیان نے حبشہ معاویہ میں بنو ہذیل کے ایک مجاہدستان بن سہیل بن ہذیل کو ان اطراف کا حاکم بنا کر بھیجا، یہ ٹپے صاحبِ فضل و کمال اور خدا پرست ہندگ تھے ان ہی کے متعدد ہاتھوں مکران فتح ہوا، اور اس وقت سے مسلمانوں کے اسکا می امور و معاملات اور طاقت کامرکز بنا۔ بلادرستی کا بیان ہے:-

فَأَتَى الشَّعْرَاءَ فَنَفِثَ مَكْرِي عَنُوثًا رَمَانِ لَمْ يَكُنْ كِرَامَاتُكَ مَدِيحًا
وَمَصْرَعًا وَاقَامَ بَہَاً وَضَبَطَ كَيْفًا اَللّٰہُ اَسَآءُكَ دَہِیْہَا قَامَتْ
اَلسَّلَاحُ اَخْبَارُكَ اَنْ لِّیْ مَسَاكِنُ كَیْہِ۔

ابنِ جحّشؒ نے اپنی تاریخ و صلاحیت سے کام لے کر مکران کو ان اطراف میں آنوالے قائل و حکام کامرکز بنا دیا، اور اسوی دور کے گورنر یہیں مستقل قیام کرنے لگے، اس کے بعد زیاد بن ابوسفیان نے قبیلہ انص کے راشد بن عمر و جدیدی کو ان

اطراف کا حاکم بنایا جس نے کمران آنے کے بعد قیقان، دگیگان، ملائکہ، قلات، وغیرہ کو فتح کیا اور مشرق و مغرب کی دمر داری سنبھالنے لگے، اور سنان رعایا کا انتظام اور ملکی معاملات دیکھتے تھے، سنان کی انتظامی قابلیت دیکھ کر زیادہ سے مائشہ کی موجودگی ہی میں ان کو کمران کے حدود کی حکومت سپرد کر دی، سنان نے دو سال تک حسن و خوبی کے ساتھ ملکی انتظامات چلائے جس کے باعث کمران بدلتوں اموی حکام و عمال کے لئے پڑا ہوا مرکز بنا ہوا۔

کمران اور سندھ میں طوائف الملوک اس کے بعد تھاج بن یوسف نے عراق کی گورنری کی تاریخ اور عبدالفیول کا فتنہ سنبھالنے ہی سعید بن اسلم بن زید کلانی کو کمران اور اس کے اطراف کا حاکم بنا کر بھیجا، مگر اس درمیان میں کمران کے حالات میں ابتری آچکی تھی، سعید کو یہاں آنے ہی ایک بہت بڑے فتنے سے دوچار ہونا پڑا جس میں اسے ناکامی ہوئی اس کی تفصیل یہ ہے کہ معاویہ بن حارث علانی اور محمد بن حارث علانی دو بھائیوں نے نہی کر سعید کے خلاف خروج کر کے علم بغاوت بلند کیا جس کے نتیجے میں سعید بن اسلم ہار گیا، اور یہ دونوں بھائی حدود سکوان پر حاضر ہو گئے سکوان جگہ سندھ میں اموی خلافت کے خلاف خروج و بغاوت کا یہ پہلا دن تھا جس نے آگے چل کر کمران طوائف الملوک کے لیے راستہ ہموار کر دیا اور اموی و عباسی خلافت کے مابین ابتری کے حکام و امراء بالآخر بے افراد نے اپنی چھوٹی چھوٹی حکومتیں بنالیں، محمد بن حارث علانی اس اقتدار پسند جماعت کا سربراہ تھا، جس کے نقش و ثبوت کے مقابلہ میں ہر متغلب نے نقش ثانی کو بہتر بنانے کی کوشش کی۔

عمرہ میں عبد الرحمن بن محمد بن اشعث نے قراء و عباد کی ایک جماعت لے کر تھاج کے مقابلہ کے خلاف خروج کیا، مگر اس اشعث اور جماعت قراء و ثبوت کو ناکامی ہوئی، لوگ ناکامی کے بعد عالم اسلام کے مختلف بلاد و ممالک میں جا کر پناہ گزین ہو گئے۔

یاہوں کہیے کہ محتاج کے خلاف فضا جہاد کرنے لگے، محمد بن عمارؓ علانی بھی ابن اشعث کی تحریک میں شامل تھا وہ علان سے ہوتا تھا سندھ چلا گیا، اور راجہ داسہ بن صفہ کی پناہ میں زندگی بسر کرنے لگا، اسی زمانہ میں سعید بن اسلم کرمان کا عامل بن کر آیا، اس نے ایک شخص صفہ بن لام حامی کو اس کے ایک درم پر قتل کر دیا، چونکہ یہ شخص محمد بن عمارؓ علانی کے قبیلہ کا تھا، اس لیے محمد بن عمارؓ علانی کو سعید بن اسلم کے خلاف خروج کرنے کا موقع مل گیا، اور قبائلی جمعیۃ کے نام پر محمد اور معاویہ دونوں بھائیوں نے ہاتھ سوگی جمعیۃ کے سرسید کو قتل کر ڈالا، اور خود کرمان پر قابض و دخل ہو گئے،

جب جماع بن یوسف کو اس ناگوار واقعہ کی خبر ملی تو اس نے محمد بن سمرقسی کو یہاں کا عامل بنا کر بھیجا، جماع نے کتنے ہی کھلی شکست کا برد کیا اور جنگ کر کے کرمان پر قبضہ کیا اور دونوں عدانی بھائیوں نے اپنی جمعیۃ کے ساتھ اس میں جا کر پناہ لی، یہ واقعہ سن کر اسے سبب محمد بن قاسم نے اور پر ملک کے راجہ داسہ کو قتل کر دیا تو محمد بن عمارؓ علانی کو اپنے متعلق خطرہ محسوس ہوا، اور وہ وہاں سے بھاگ کر برہمچا آباد راجہ جے سنگھ کے یہاں پہنچا بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ محمد علانی نے عاقب میں اسے محمد بن قاسم سے مل جانا اور انھوں نے اس سے دیوان نامہ گریبل میں معاویہ علانی بھی اپنے بھائی کے ساتھ ساتھ رہا، اور اسے بھی محمد بن قاسم نے پناہ دی۔

پھر حال جماع بن سمرقسی نے کرمان سے ملائیوں کو محال کر اطراف و جانب میں اپنی فتوحات کا دائرہ وسیع کیا اور یہاں کی کھوئی ہوئی مرکزیت کو یوں واپس کر لیا کہ سنان بن سلمہ بن محسن کے دور کی یاد تازہ ہو گئی، ایک شاعر نے جماع کے ان کارناموں کو سراہا ہے۔

ما من مشاہدات النبی شاہد تھا لا یزینک فکرها مجھا

اے جماع! تم نے جس سرور میں شرکت کیا، اس کی یاد تم کو ریت دی ہے۔

انہوں نے جماعؓ سے جاتے کے ایک ہی سال بعد وفات ہو گیا، انہیں اس کے کارناموں کی

تکمیل محمد بن قاسم نے کی۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حجاج نے مجاہد کے بعد محمد بن راشد بن ذراع غری کو یہاں روانہ کیا جس نے مکران کی فتوحات کو مکمل کیا، مگر بعد میں اس کی اولاد نے مکران پر قبضہ کر لیا، یہ قبضہ مستقل حاکمانہ انداز میں نہیں معلوم ہوتا۔

عیسیٰ بن معدان، مہراج | ابتداً چ علی مدی بھری کے وسط میں مکران کے حالات بدل حاکم مکران، حدود سنہ ۳۳۰ء | گئے، اور ایک شخص نے فلیہ و اقدار حاصل کر کے اپنی مستقل

حکومت کا اعلان کر دیا، اس شخص کا نام عیسیٰ بن معدان تھا جسے مقامی زبان میں لوگ مہراج کے لقب سے یاد کرتے تھے، یہی دولت معاصرہ مکران کا موروثی اہل باقی ہے اس کا تذکرہ سب سے پہلے امسوری نے ان الفاظ میں کیا ہے،

والمغلب علیہما رجل يعرف بعیسی بن | عیسی بن معدان نامی ایک شخص مکران پر قبضہ
معدان، ویسی بلسا انھم مہراج | و ذیل پر جے لوگ اپنی ندی میں مہراج کہتے ہیں
و مقاصد جمدا بنتہ کہینہ | اسکا مانے قیام شہر کہ ہے۔

باتوہا حموی نے بحر ابدان میں امسوری کی یہی عبارت نقل کی ہے، البتہ اس میں عیسیٰ بن معدان کے زمانے کی تصحیح کر کے حدود سنہ ۳۳۰ء بتایا ہے، اس نے لکھا

والمغلب علیہما فی حدود سنہ ۳۳۰ء | اور مکران پر ایک شخص سنہ ۳۳۰ء کے حدود
رجل يعرف ب... | میں قیام فرمایا۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ عیسیٰ بن معدان مورخ امسوری کا معاصر تھا کیونکہ اس کا ذکر
بجی حدود سنہ ۳۳۰ء ہی میں ہے،

ان دونوں یا ناچے معلوم ہوتا ہے کہ عیسیٰ بن معدان مکران کا پہلا متغلب و قریبی مکران

۱۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیے اہلہا، باب قدرہ اسند۔ ۲۔ مسالک و ممالک ص ۷۸

۳۔ مسند اہلہا ج ۱ ص ۱۴۰۔

خدا جی نے اپنے غلبہ و اقتدار سے اپنی حکومت قائم کی تھی اور یہ مغلانے عباسیہ کے نام کا خط
 تک نہیں پڑھا تھا۔ اسی سلسلہ کے دیگر متغلبین کی طرح یہ کسی اطاعت و مان میں خدا نہیں
 معلوم ہوتا ہے کہ عیسیٰ بن معدان کسی مشہور خاندان اور قبیلہ سے تعلق نہیں رکھتا تھا اور زمانہ
 میں اس کی خاندانی روایات نہیں بلکہ غلبہ و اقتدار سے پہلے وہ کوئی قابل ذکر نہیت نہیں
 رکھتا تھا۔ اس کے باوجود اس نے اپنی ذاتی قابلیت سے کران میں کامیاب اور مغربہ حکومت
 قائم کی، جسکی وجہ سے عوام نے اسے اپنی زبان میں مہلجہ و شہنشاہ کا لقب دے دیا یا خواہ اس
 نے اپنے لیے رواج دیا۔

عیسیٰ بن معدان ہجرت کے عربی نام اور ہندی لقب کی مناسبت سے یا قوت عمومی کا یہ
 بیان قابل توجہ ہے کہ قابل اور غریب کے بیچ میں بان نامی ایک شہر ہے جس کے باشندے
 ان خوارج کی اولاد میں سے ہیں جن کو سلب بن ابی صغرو نے شکست دے کر عراق و غیرہ سے
 بے گناہ یا تھا۔ یہ لوگ دسائیں صدی ہجری تک اپنے آب و اجداد کے مذہب پر رہ کر مقامی
 بادشاہ کے تابع ہیں، ان میں تاجر و مسافر یاہ دار عالم اور ادیب سب ہی ہیں جو اپنے قریب کے
 سدھ اور ہندوستان کے ماکوں اور بادشاہوں سے رلہ و رسم رکھتے ہیں اور خاص بات یہ
 ہے کہ

وکل واحد من رثا سائھوا سم ان کے ہر شے آدمی کے نام ملتے ہیں ایک
 با صحریتہ، و اسم بالہندیۃ عربی زبان میں سدھ و سر ہندی زبان میں۔

وہ لوگوں بجا کر ان تھا، اور عراق سے لے کر کران و دہلی تک خارجیوں کی سرگرمیاں جاری
 نہیں ہو سکتی تھیں کہ عیسیٰ بن معدان بان شہر کے خوارج سے ہو، جس نے اپنے قریبی علاقہ
 کو ان پر قبضہ کر کے اپنے عربی اور ہندی کے دونوں ناموں سے شہرت پائی۔

عیسیٰ بن معدان کے سلسلہ میں ایک اور واقعہ قابل توجہ ہے جسے قاضی ابوالحسن

متوفی ۱۳۵۳ء نے اپنی کتاب نثر اور محاورہ و اخبار المذکرہ میں قاضی احمد بن سید کا زبانی
 نقل کیا ہے، احمد بن سید نے کہا ہے کہ میں نے عمان میں نیز کرمان کے ایک فوجی سلطان
 کی، جسے لوگ نڈہ اور بحری اور مملکت میں ماہر سمجھتے ہیں، اس کو قاضی نے بیان کیا کہ
 ہندوستان و سکوان کے ایک حاکم کے خلاف ایک خارجی نے ظلم بغاوت کے بعد کر کے کرمان پر
 قبضہ کیا، اور حسن و خوبی کے ساتھ اپنے مقبوضہ علاقہ کا انتظام چلایا، وہاں کے حاکم نے
 اس خارجی کے مقابلہ کے لیے فوج روانہ کی، جسے اس نے شکست دے دی اس کے بعد
 حاکم نے خود اس سے مقابلہ کا ارادہ کیا، مگر اس کے وزیروں نے روک دیا اور کہا کہ آپ
 ایسا نہ کریں کیونکہ آپ کی فوج سے طوائف کی طاقت ختم ہو سکتی ہے یہ خارجی شخص احسن
 طاقت والا نہیں ہے کہ شہر کی فوج کا مقابلہ کر سکے چر جائیکہ آپ بہ نفس نفیس اس کے مقابلے
 کے لیے نکلیں، مگر حاکم نے اپنے وزیروں کی ایک نہ سنی، اور اس فوج کے مقابلہ کے لیے
 نکل کر مارا گیا، خارجی سید اس کے شاہی محل پر حملہ کر کے بادشاہوں کی طرح
 نہایت اچھے طریقے پر نگہداشت کا انتظام چلایا، جب کچھ دن گزر گئے اور اس کی بینک نالی اور شان
 و شوکت کا شہرہ اطراف و احوال میں ہو گیا تو اس نے اپنی مملکت کے حکمران اور دانش مندوں
 کو اپنے دربار میں جمع کیا اور اپنے طاقت و حاکموں کو لکھا کہ وہ بھی ہر شہر سے ایک سو عقلا و
 مدبرین کو دربار میں روانہ کریں، چنانچہ جب یہ سب کے سب دربار میں جمع ہو گئے تو ان میں
 سے صرف دو عقلمندوں کا انتخاب کیا، اور ان کے ساتھ اپنے دار السلطنت کے دس
 عقلمندوں کو بیا بیا پھر ان کے سامنے یہ بات رکھی کہ ہر عقلمند آدمی کے لیے ضروری ہے کہ
 اپنے عیوب کو تلاش کر کے ان کو ختم کرے لہذا آپ تمام لوگ اگر میری ذات میں یا میری حکومت
 میں کوئی نقص اور عیب دیکھتے ہوں تو مجھے اس سے مطلع کریں، اس پر سب نے مل کر خود
 کیا اور بالاتفاق مانے کہا کہ ہم صرف ایک عیب دیکھتے ہیں اگر جاں بخشی ہو تو عرض کریں اس
 نے خوشی سے بیان کرنے کی اجازت دے دی، انھوں نے کہا ہم آپ کی ہر بات نئی دیکھتے

اولاد اور دوسرے رؤسا کر رہے تھے، عضد الدولہ نے ان کی حر کو بی کے لیے کور کر کے جستان اور عابد بن علی کو روانہ کیا جنہوں نے، اصفہر شہر کو ان باغیوں پر حملہ کر کے پانچ ہزار کو قتل کیا جن میں الامیر سید محمد علی کے دو لڑکے بھی تھے، اس کے بعد عابد بن علی نے ان کے تمام ٹھکانوں کا پتہ ملا جا کر ان کو غرق کیا، اسی سلسلہ میں اس سے پہلے ہرود پر حملہ کر کے اس پر قبضہ کیا، اس کے بعد تیز و کرمان کے شہروں پر غلبہ حاصل کیا۔

راستوی علی بلا والتیز و مکران اور عابد بن علی تیز و مکران کے شہروں پر قابض ہو گیا۔ معلوم نہیں کہ یہ اسٹیڈی آلویہ کے باغیوں پر تھا یا تیز و کرمان کی حکومت پر بغاوت پر بغاوت کے پناہ گیرین باغی بلوچوں پر تھا یا ناقہا، ابن خلدون کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ ۶۳۳ھ میں یہاں کے روپوش باغیوں پر عابد بن علی نے فتح پائی تھی، بہر حال مکران میں ۶۳۳ھ میں یہ ایک اہم واقعہ پیش آیا تھا جس کے بعد باغی بلوچوں کو اسلامی احکام و تعلیمات پر راضی ہونے۔

پانچویں صدی کے رُئی اول میں تیز و مکران کے دوسرے معدان بن علی بن معدان | حاکم معدان نامی کا پتہ چلتا ہے جو مکران کے دارالسلطنت تیز میں رہتا تھا، اس کا انتقال ۶۳۳ھ میں یا اس سے کچھ پہلے ہی ہوا، ابن اثیر نے ۶۳۳ھ کے واقعات میں لکھا ہے،

وہذا السنة سیر السلطان محمود ۶۳۳ھ میں سلطان محمود کے بیٹے سلطان سعد نے بن محمود بن سبکتگین عسکر آلوی تیز کو فتح معاذ کی عورتوں پر اور اس کے اطراف التیز و ملکھا و ماجا و دھا و صلب پر قبضہ کر لیا، اس کی فوج کسی کی جہیز ہوا کہ کون ذلک ان صاحبہا معدان متوفی، بہر حال سلطان محمد اور اس نے دو لڑکے و خلف و ولیدین آلا

پیشہ۔ ۱۱

اس معدان کے بارے میں ہمیں اس سے زیادہ کچھ نہیں ملتا جس سے اس کے حالات پر کچھ روشنی پڑے۔ بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ عیسیٰ بن معدان کا بیٹا ہے جس کا نام عربوں کے نام دولہ کے مطابق اس کے دولہا کے نام پر معدان ہے جو اپنے باپ عیسیٰ کے بعد قیصر مکران کا بادشاہ ہوا اور وہ شکر میں یا اس سے کچھ پہلے فوت ہوا۔

عیسیٰ بن معدان بن عیسیٰ بن معدان | دولت سدا تہ مکران کا یہ تیسرا مکران ہے اس کیلئے معدان نامی کا مال بھی کمال ابن

اثیر کی اسی پوری جہد سے معلوم ہوتا ہے جسے اس نے غلٹہ کے واقعات کے ضمن میں مکران پر سلطان مسعود کی فوج کشی کے سلسلے میں لکھا ہے، اس کی پوری عبارت کا ترجمہ یہ ہے کہ اس سال سلطان مسعود بن سلطان محمود غزنوی کے تیرہ دکن پر فوج کشی کا سبب یہ ہے کہ یہاں کا بادشاہ معدان فوت ہوا اور اس سے دو بیٹے ابوالہسا اور عیسیٰ چھوڑے۔ عیسیٰ نے حکومت اور خزانہ پر قبضہ کر کے اپنی حکومت قائم کر لی۔ ابوالہسا نے خراسان جا کر اپنے بھائی کے مقابلہ کے لیے سلطان مسعود سے مدد طلب کی، سلطان نے ابوالہسا کے ہمراہ اپنی فوج بھیج دی، اور حکم دیا کہ وہ عیسیٰ سے ملک چھین لے، یا پھر عیسیٰ اپنے بھائی ابوالہسا کی اطاعت پر راضی ہو کر دونوں بھائی آپس میں اتفاق کر لیں، سلطان فوج نے کمران پہنچ کر پہلے عیسیٰ کو اتحاد اطاعت کی دعوت دی، مگر وہ انکار کر کے اٹھا اور بڑے لشکر کے ساتھ مقابلہ کے لیے آگے بڑھا اور دونوں طرف سے فوجوں میں جنگ ہوئی، عیسیٰ کی شکست دیکھ کر اس کے بہت سے آدمی ابوالہسا کی ماں میں آ گئے، عیسیٰ میدان چھوڑ کر بھاگا، مگر پھر بسٹھا اور اپنے بچے کچے آدمیوں کو لے کر مقابلہ میں آیا تو چونکہ یہاں کرعین مسر کو میں مارا گیا، اور ابوالہسا نے کمران پر قبضہ کر کے نین دن تک لشکر کی اور باشندوں کو زیر کیا۔

اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ دولتِ سعدانیہ کمران کا تیسرا حکمران بڑا دلیر اور حوصلہ مند تھا۔
 باپ کے مرنے ہی اس نے کمران پر مکمل قبضہ کر کے اپنی فوج تیار کر لی جس کو لے کر غزوہ ی
 جیسے آندھم پانی کی طرح بڑھنے والی طاقت سے مقابلہ کیا اور شکست کھا کر پھر قسمت آزمائی
 کی، حتیٰ کہ بہادری کے ساتھ جنگ میں کام لیا، اور اسے کمران پر زیادہ دنوں حکومت کرنے
 کا موقع مل سکا۔

ابوالعسا کر حسین بن سعدان بن عیسیٰ بن سعدان اس کے ضمن میں اور پر آچکا ہے یہ ۳۲۲ھ
 میں اپنے بھائی عیسیٰ کے قتل ہونے پر کمران کا حکمران بنا، ابن ابی اصیبعہ کے ایک
 بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی کنیت ابو اسکر تھی اور نام حسین تھا، اور یہ علم طب
 میں خاص مگاہ رکھتا تھا، چنانچہ ابن ابی اصیبعہ نے طبقات الاطباء میں مشہور مصری
 طبیب ابو الحسن علی بن رضوان متوفی ۳۵۸ھ کے ذکر میں اس کی تصنیفات و رسائل کے
 بیان میں لکھا ہے۔

فصل في الامم المستعرة الذي انقضا ابن رضوان في تصنیفات میں اس دستو کا تذکرہ
 ابو اسکر انھیں بن سعدان انھیں ہے جیسے کمران کے بادشاہ ابو اسکر حسین بن
 حکمران فی حالی حلتہ القابض فی سعدان بن یمنی جانہ کے خلع کے واسطے میں
 مشقۃ الامیسر و جوابہ بن ضحان کمر کر بھیجا تھا اور ابن سعدان سے اس کا
 جواب لکھا تھا۔

اس سے ابو اسکر کی علم دوستی اور غیر ملک کے اہل علم سے علمی مباحث و مسائل میں خط
 و کتاب کا بھی پتہ چلتا ہے، چونکہ اس کی حکومت سراسر سلطان مسعود غمخوئی کی ہرج و مرج
 منت تھی، اس لیے اپنے خاندان کے حکمرانوں کے خلاف اس نے سلطان مسعود کے نام کا

خطبہ پڑھا اور اس کی اطاعت و ایمان میں اپنی حکومت قائم کی، غلام ابن خلدون نے کہا کہ
 وہ مستولی ابوالعسا کر علی بابا لاؤ، اور غلام ابن خلدون نے کہا کہ یہاں
 وہ ملحق تھا و خطبہ دینا سلطان حکومت تمام کر کے سلطان مسو کا طبع
 مسعود و ذالک سے نہیں خوش ہوئے۔ پڑھا۔

نجران کے محدثی حکمرانوں میں ان چار کے نام یہ نشان کے علاوہ اب تک ہم کو کسی اور
 حاکم کا نام نہیں مل سکا، اور خیال ہے کہ اسی ابوالعسا کر حسین بن سلطان کے نام سے یہ حکمران
 میں عری سلطنت نے گمان پر قبضہ کر لیا۔

سلطان خیراٹ الدین خوری کے ہاتھوں | دولت محمدانہ مکران کا خانہ سلطنت میں
 برس تک شان و شوکت کے ساتھ قائم

رہ کر ختم ہو گئی، اس دور میں بنو الحسین بادشاہ پر سلطنت غزوہ کے باعث مکران تھے، ان
 بنو الحسین کے چار لڑکے بنی شان و شوکت کے مالک تھے، محمود خوری، حسین شاہ اور سام
 محمد کے بعد اس کا بھائی حسین شاہ، پھر شوری، پھر غلام الدین خوری، بادشاہ ہو کر سلطنت
 میں فوج لے کر، اور اس کا بھتیجا اور اسخ خیراٹ الدین عری تخت غزنین پر بیٹھا، اسی خیراٹ الدین
 خوری نے گمان اور حوران کی حکومتوں کا خاتمہ کیا، غلام ابن خلدون نے کہا ہے کہ

و استفضل امر خیراٹ الدین عری | جب خیراٹ الدین عری کا دربار ہوا تو وہ سلطنت میں
 المی خیریتہ سفتہ احدی و صلیب | خوری بنی ابوالعسا کر کی فوج کے لڑکوں میں
 فی عسا کر انوریہ و المظفر و الحویس | عری و خوریوں کو شکست دے کر غزنین پر
 و لقر الفز فخر مہم و ملک طرفہ | قبضہ کر لیا، پھر وہاں سے کہانہ اور شہر لاؤ
 من ایدیمہم و سار لقی کو حوران | حاکم کو قتل کر دیا، پھر کہا کہ یہ کہانہ غزنین اور
 و شلو بان فلکھما و کرمان هذا | ہندوستان کے دیہاتوں پر دیکھا کہ یہاں

بین غزنہ و اہل ہند، ولیست کرمان ہے و مشہور ملک ہے، پھر قیامت الدین
 المعز رفتہ شد سار غیبات الدین یہاں سے و ہو گیا تا کہ غزنوی دوسرے ملک
 الی بغداد و اہل حکم ہاں میں بدستور تھا عسکری شاہ بن بہرام شاہ سے و ہو گیا چین
 بن بہرام شاہ

۷۔

اس سے کہ پہلے اسی قسم کی ایک مہارت یہاں کے بعد آئی ہے جس میں ہے کہ وہ پھر
 غزنین سے کرمان اور شندوران گیا اور ان دونوں پر قبضہ کیا، یہ کرمان طبرستان و ہندوستان
 کے درمیان ہے اور مشہور ملک کرمان جس سے آٹا
 ان دونوں جہاتوں میں کرمان اور شندوران و حقیقت کرمان اور طومان کی بڑی ہوئی
 شکلیں ہیں، نمیب ہے طاسان خلدون جیسا بالغ نظر و سرخ سکران کو کرمان ہی شیم کرتا
 ہے اور مشہور ملک کرمان ہرنے کا انکار کر کے اسے غزنیں اور ہندوستان کے درمیان ایک
 ملک قرار دیتا ہے، حالانکہ جہت کرمان جہاں ہو سکتا ہے جس کے بعد خلیفہ صف الدین نے لاہور
 کا قصد کیا، اور دونوں جہاتوں میں کرمان کے ساتھ جو شندوران کا نام آیا ہے وہ طوران ہے
 مزید تعجب کی بات ہے کہ تاریخ ابن خلدون میں متحدہ مقامات پر طران اور طومان
 کے نام صحیح طور پر گئے ہیں، مگر یہاں پر ابن خلدون نے ان کے علاوہ ان دونوں محرف
 ناموں کی تہمید کر کے گویا ان کو صحیح مانا ہے انگریزوں کی مدد سے کرمان شہر کے حدود میں
 قائم ہوئی اور سلطنت فیض الدین غوری کے ہاتھوں ختم ہو گئی اور اس کی حوت
 حکومت ایک سو اکتیس سال ہے۔

معدان کی دولت معدانیہ معدنی اور خاندانی تھی، بلانی

معدانوں کا نظام مملکت

سلطنت سلطان بن علی نے اپنا مرکز و مقام شہر کیز کو بنایا
 خاندان کے شیخ معدان بن علی کے زمانہ میں دارالسلطنت تیز بن گیا اور بعد میں مستقل

مرکز بنارہا۔ اسی وجہ سے یہ تیز مکران مشہور ہوا، معلوم نہیں کس وجہ سے معانیٹول نے مکران کے قدیم اور مشہور دارالسلطنت پنجپور کو کسی وقت اپنا مرکز نہیں بنایا، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مصورہ اور ملتان کے عرب مکرانوں کی طرح مکران کے یہ عرب مکران بھی مرکزی شہر سے کچھ دور رہنا پسند کرتے تھے اور کھل آب و ہوا میں غریب ذوق کی رنگی گذارتے تھے۔

کمال خود مختاری

معدنی حکمرانوں میں سے کسی کے بارے میں کسی سیاح و مہتر نے یہ تصریح نہیں کی کہ کدوہ خلیفہ کے نام کا خط پڑھنا تھا یا غلامت تھا۔

سے تعلق رکھتا تھا، بلکہ سب کے بیان سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ ان اپنے علاقہ کے باطل
ازاد حکمران تھے اور کسی اندرونی یا بیرونی طاقت سے ان کا کوئی تعلق نہیں تھا۔ مگر وہ بھی
تھے کہ منصور اور سلطان والوں کی طرح مرکز خلافت بغداد سے تعلق ہو کر خلیفہ کے نام کا
خطبہ پڑھیں، اور نہ شیعہ ہی تھے کہ اس زمانہ کی سب سے بڑی شیشی طاقت یعنی مہم
افریقہ کے فاطمیوں سے نسبت رکھیں جیسا کہ بعد میں سلطان کے اہل شیشی حکمرانوں نے کیا
بلکہ وہ خارجی تھے اس لیے کسی کے نام کا خطبہ پڑھ سکے اور نہ عقیدہ متنازعہ یا درستانہ تعلق
پیدا کر سکے، لہذا ابراہیم نے سلطان مسعود غزنوی کے نام کا خطبہ پڑھا، مگر حکومت کی
بیاد ہی پائیس میں یہ بات نہیں تھی بلکہ سلطان مسعود کی احسان مندی کی وجہ سے تھی۔

بنو معدان خارجی تھے | خوارزم کی جوان گاہ خندہ اور اس کے اطراف میں ان ہی کا حمل کرنا دیکھنا اور طوران کا چوراہا قلعہ نامہ قدیم سے شہرۂ اور

بلا و سکران و دھلی و سرخس و خوار و
 و بحرین و قزوین و اصفہان و مدینہ و مکہ و
 الشریعہ

ہندوستان ان ہی خواص میں سے تھے، جو ان اطراف میں رہ کر خلافت عباسیہ کے

خلاف خروج و عبادت کو اچاند ہی فریضہ سمجھتے تھے، نیز ان حکمرانوں کے جو واقعات پہلے درج ہو چکے ہیں، اس سے ان کا خارجی ہونا معلوم ہوتا ہے، ان کا خراج ہونا یقینی ہے اور خارجی دھرم مانگنی ہے جس کے لیے دلیل کی ضرورت ہے،

دولتِ مدانیہ کے علم حکمران عادل و منصف اور عدل و انصاف اور رعایا پروری

شرعیت کے ان کی خالصت نے ان کو ان معاملات میں مشد و بنارکھا تھا، ان کے یہاں کب رنگہ کا ارتکاب کفر تھا اس لیے انھوں نے حکومت و طاقت پاکر عدل و انصاف اور نیکی کا معاملہ عام کیا، پہلے ہی حکمران کے عدل و انصاف اور رعایا پروری کا حال خاضی ابو علی خوفی کے بیان سے معلوم ہو چکا ہے، تیرہویں نے حکمران کے بارے میں لکھا ہے۔

علی مسکون، سلطانِ عظمیٰ کون کا الگ بادشاہ ہے، وہ سوا منع، وہو متواضع، عادل، سکسویہ اور عادل و منصف ہے، ام لا ترئی مشاہدہ کیاں کے بادشاہوں کی شان نہیں ملتی۔

مقدس سے مشد سے پہلے کے حکمران کے متعلق یہ بات بیان کی ہے اور ایک ہی کو جس بلکہ یہاں کے علم حکمرانوں کو عدل و انصاف اور عاجزی و لگساری میں بے مثال بتایا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے عدالتی حکومت کا مزاج ہی یہی تھا، جس نے ان کو مقامی زبان میں مہراج میں شہنشاہ کا لقب دیا تھا۔

حکمران کا اپنا علاقہ و مشن تھا یہاں علمی زندگی اور اہل علم کا تقدس

تھا، اس کے باوجود عدالتی حکمران صیت بیدار مغز اور علم دوست تھے، پہلے حاکم نے اپنی بڑی ملکیت کے دائروں اور عقلمندوں کے سامنے جو بات پیش کی وہ اس قدر ادنیٰ تھی کہ تمام قضا ماسے مان کر جھک گئے۔ ابوالحسن نے مصری طیب ابن

رہنویں سے خارجہ کے مرض کے بارے میں سولہ کے جن کا جواب اس نے ایک رسالہ میں
لکھ کر بھیجا۔

مکران کے بنو سعاد کے حالات بالکل پرہ خفا میں ہیں، اس لیے ان کے دور حکومت
اور خدایان کے بارے میں کوئی تفصیل بہت کم نہیں جو سکی اہم کچھ حالات و قوارخ میں ہے
وہ ۲۰۰۰ کے برابر ہے،

مکران میں مہرین رجا کی مستقل حکومت | ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بنو سعاد اپنے قبضہ
علاقہ میں رہ کر گن تھے اور ان کو اندرون
مملکت اس زمانہ اور عدل و انصاف کی بدگسی طاقت سے خطرہ نہیں تھا، یہاں تک کہ ان
کے مقبوضہ علاقوں میں بعض ایسے حکمران بھی تھے، جن کی سیاست اور حکومت کے بالکل
خلاف جیسی ظلماء کا خبط پڑھتے تھے اور سعادوں کی اطاعت نہیں کرتے تھے، اس
کے باوجود وہ کوئی غرض نہیں کرتے تھے، چنانچہ ان کا ایک سامعہ حکمران مہرین رجا تھا
جو مکران کے علاقہ سسکی میں حکمران تھا، اس کی یہ حکومت صرف تین مہلوں کے علاقہ میں
تھی وہ اپنے قرب و جوار کے کسی سلطان و امیر کی اطاعت میں نہیں تھا بلکہ براہ راست جیسی
حلیفہ کا خبط پڑھتا تھا، اصطرخی نے لکھا ہے،

وہولا یخطبہا لا الخلیفۃ، وہ خطبہ کا صبر پڑتا ہے اور اپنی پاس
ولا یطیع احداً من الملوک، پڑوس کے کسی بادشاہ کا طیع نہیں ہے۔
المصاقبین ۱۰۰

یا قوت حموی نے اصطرخی کا یہی بیان نقل کیا ہے مگر اس میں نام مہرین رجا ہے
اور اس کا زاد عدہ و نسب کم میں بتایا ہے، مہرین رجا صاحب شکر یا شکر کی شان رکھتا
اور قوت و طاقت کا اعازہ اس سے ہوتا ہے کہ وہ اطراف و جوارب کی کسی حکومت سے

تعلق نہیں رکھتا تھا اور بلوچستان مرکز خلافت سے وابستہ رہ کر قلعہ کا خطہ چڑھتا تھا اس طرح اس کی پھولتی سی حکومت گویا فلات جہاں کے ایک صوبہ کی حیثیت رکھتی تھی، شکی یا منکران کی ایک علاقہ ہے جو مدد کران سے متصل ہے، یہ علاقہ گرم ہوا اس کے باوجود یہاں کچھ باغات اور کچھ سردوہم کے سوسے پائے جلتے ہیں، مہربان جہا نے اسی علاقہ میں غلبہ حاصل کر کے اپنی حکومت قائم کر لی تھی جو صوبہ تین سرحد میں تھی منکران کی بعدانی حکومت میں شکی کی حکومت، حکومت مدد حکومت کی بہترین مثال ہے جو امن و امان سے دور میں پائی گئی تھی، جبکہ آج کے دور میں ایک ملک میں ایک حکومت امن و امان سے اتفاق و اتحاد سے نہیں مل سکتی ہے، غلبہ ہے کہ شکی کا یہ حکمران سنی مذہب کا تھا۔

حدود سلطنت، مشہور مقامات اور عام حالات

عرب جغرافیہ نویسوں کے بیان کے مطابق منکران ایک وسیع و عریض رویت ہے جو ساحل سمندر پر واقع ہے اس میں بہت سے شہر و قریات ہیں، اس کے مغرب میں کران، شمال میں جھٹان، جنوب میں منہار مشرق میں ہندوستان ہے، علاقے ملکیت کا خیال ہے کہ اس علاقہ کا تعلق ہندو کرست ہے اسی لیے یہاں سرسبزی و شادابی پائی جاتی ہے اور منظر منظر بھی عجیب ہے جہاں کران تھا، کثرت استعمال سے کران ہو گیا، بعض مورخوں کا خیال ہے کہ اس کا نام حضرت نوح علیہ السلام کی اولاد میں کران بن ناک بن سام بن نوح کے نام پر ہے، جو پانی سے بھل کر اس علاقہ میں آباد ہو گیا تھا۔

منکران کسی خاص شہر یا مقام کا نہیں بلکہ پورے ساحل علاقے کا نام ہے جس کے دو کلمے ملتے جلتے ہیں، ایک بلاد و امصار کا حصہ ہے علاقائی ناموں سے مشہور ہے،

اسطوری نے ششدر کے حدود میں مکران کے شہروں میں یہ نام لکھے ہیں، کبیر، تیز، قنبر، بڑا، جند، قصر قند، درگ، قلندر، وہ لکھتا ہے یہ تمام شہر جمع شہر تھے ہیں، البتہ ذیل اور قبلی یہ دونوں بڑے شہر ہیں۔

ان کے علاوہ مکران میں کئی بڑے بڑے علاقے ہیں جو اپنے نام سے مشہور ہیں ایک علاقہ کا نام فروج ہے جس کا جزا اور مرکزی شہر ماسک ہے، دوسرے علاقہ کا نام جدریان ہے، یہاں لائید ... اور گے کی پیداوار سے زیادہ جلدی پتا نہ یہاں سے پوری دنیا میں جاتی ہے، اور تیسرے علاقہ کا نام شکی ہے جو کرمان کی سمت ہے اور جس پر پطرن رجا، قاجر ہے۔

مقدسی نے ششدر سے پہلے مکران کی وسعت بیان کرتے ہوئے پنجپور کو یہاں کا دارالسلطنت بتایا ہے، اور شہروں میں ششدر، کبیر، سرگے، شہر، برہور، خواش، اور جالگ، درگ، ادشت علی، اور تیز کے نام لکھے ہیں، پھر لکھا ہے کہ فارسی داسطوری نے یہ شہر بتائے ہیں، کبیر، فون، راسک، اس کے باہر میں لکھا ہے کہ یہ علاقہ فروج کا شہر ہے، بہ، قصر قند، احمد، قبل قنبر، قبل، اور انیس۔

ان دونوں جغرافیہ نویسوں اور سیاحوں کے بیانات میں جو کئی شبہی اور مقامات کے ناموں میں تبدیلی پائی جاتی ہے اس کا سبب یہ ہے کہ ان کے ناموں میں مکران کی حدود مختلف تھیں اور شہروں کے ناموں میں تلفظ اور لفظ کے فرق کی وجہ سے اختلاف ہو گیا۔

برقنبر، برقنبر، تیز، اور برقنبر وغیرہ شکلوں میں لکھا ہوا ملتا ہے، مگر اصل لفظ جھور ہے، جو مکران کا پایہ تخت تھا، مقدسی کے بیان کے مطابق یہاں جسی کا قلعہ ہے، جس کے چاروں طرف خندق ہے، یہ شہر یاقوت سے

آباد ہے، اس کے دو صد دروازے ہیں ایک باب طوران، اور دوسرا باب تیز ساج کھج
وسط بازار میں واقع ہے، لوگ دریا کا پانی پیتے ہیں، یہاں کے مسلمان برائے نام ملن
ہیں، ان کی زبان بلوچی اور غیر فصیح ہے، اس طرحی نے لکھا ہے کہ قنبر پور کمران کا سب سے بڑا شہر
ہے، یا قوت محمدی نے لکھا ہے کہ قنبر پور کمران کا سب سے بڑا شہر ہے، اور اس کے سلطان
دعوانب و صد در تک ہیں، جو اس سے متعلق ہیں۔

تیز ساجی شہر ہے اور کمران اور اس کا قومی بندرگاہ تھا، اسے کمران کے
ستیز | ساتھ ملا کر تیز کمران کہتے تھے، اس کی آبادی اور عمارت سلطان سے نصف
مطلی، یہاں ہرے بھرے باغات تھے، اس کے سامنے مغرب میں عمان واقع تھا یا تلیم
عالم میں تھا، طول البلد بیاسی اور دو ٹکٹ درجہ ۱۰ اور عرض البلد اشاعتیں اور دو
ٹکٹ درجہ ۳۵ مقدسی نے یہاں کی دینی و ملی کیفیت ان الفاظ میں بیان کی ہے
کہ یہاں پر اچھی اچھی رہائشیں ہیں، جامع مسجد خوبصورت ہے، لوگ متوسط درجہ کے
ہیں، ان میں علم ہے اور دوست خونی ہے۔

یا قوت محمدی نے لکھا ہے کہ کیز کو بعض لوگ کج بھی کہتے ہیں، یہ
کیسز یا کج | کمران کے مشہور شہروں میں سے ہے، یہاں کمران کا حاکم رہتا تھا
کیز اور تیز کے درمیان پانچ مرط کا فاصلہ ہے اور گرد کمران دونوں کے بیچ میں ہے، یہ
کمران کی بندرگاہ ہے، یہاں بہت سے باغات ہیں کیز اور جھم کے درمیان دو
مرطوں کا فاصلہ ہے۔

علامہ دکن میں مولیٰ شاہر خواجہ اٹکویں صدی تک صحت چکا تھا، علامہ ذہبی نے
بحسن | المشقبہ میں اس کا تذکرہ کیا ہے۔

۱۔ امن مستقیم ص ۴۱۰۔ ۲۔ ساک اٹاک ص ۱۰۰۔ ۳۔ علم اہل علاقہ ص ۴۴
۴۔ مہم اہل علاقہ ص ۲۰۵۔ ۵۔ المشقبہ بالرجال ص ۵۵۴۔

ناسک یا خواش | اسے مقدسی نے خواش اور یاوت نے ماسک لکھا ہے، یہ بھی کرین کے مشہور شہروں میں سے تھا، اس میں بیک مسجد تھی جس کے متعلق لوگوں کا خیال تھا کہ یہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی مسجد ہے۔

اس مائیل | اسے ارمیل بھی کہتے ہیں، بقول مصطفیٰ اربابیل اور قبیلہ دونوں بڑے بڑے شہر تھے، ان کے درمیان ۵ منزل کا فاصلہ تھا، اوسے دونوں شہر دہل و کران کے بیچ میں واقع تھے، ارمیل سندھ سے نصف فاصلے کی دوری پر تھا۔
دور لٹ | ادزک، اس کے اور پنجور کے درمیان تین مرسل کا فاصلہ تھا اور یہاں سے

ماسک تین مرسل پر تھا،

راسک | کران کی طرف حدود کران کا ایک وسیع و عریض علاقہ تھا جسے خروج بامدینہ الخروج کہتے تھے، یہاں خوارزم کی بہت زیادہ آبادی تھی، گو یا یہ علاقہ ان ہی کا تھا، اسی علاقہ کے مرکزی شہر کا نام ماسک تھا، یہ پورا علاقہ گرم تھا۔

سکران کا ایک علاقہ جدران کے نام سے مشہور تھا، یہاں باغات اور چمن کے کھیت بہت زیادہ تھے، اور یہاں کی مٹی مولیٰ جسامت

دنیا بھر میں جاتی تھی، یہ پورا علاقہ بھی خوارجیوں سے آباد تھا۔

علاقہ خنززان | مقدسی نے لکھا ہے کہ علاقہ مشک سے متصل ایک اور علاقہ خنززان نامی پڑتا ہے جو تین مرسلوں میں پھیلا ہوا ہے، یہاں باغات اور درخت کم ہیں مگر سرد و گرم دونوں موسموں کی چیزیں پائی جاتی ہیں۔

راہوق اور کلوان کے دو علاقے | مقدسی نے لکھا ہے کہ راہوق اور کلوان دو علاقے ہیں جو ایک دوسرے سے ملے ہوئے ہیں، اور ان دونوں کا تعلق کرین سے ہے، بعض لوگ راہوق کو منصورہ کا علاقہ قرار دیتے ہیں، یہاں پھلوں کی پیداوار کم ہے۔

علاقہ ترکی یا مشکی | اس کے متعلق گذر چکا ہے کہ کسان کی حدود سے متصل کمران کا مشہور علاقہ تھا، یہاں باغات کی کمی تھی، مگر سرد موسم کے کچھ مہینوں کے پائے ملتے تھے، اسی پر اسے علاقہ پرستہ بن رجا کا لقب تھا جو کمران کے مکرانوں کی اعلیٰ حالت میں نہیں تھا بلکہ براہ راست جہاں خلفا کا خطبہ پڑھنا تھا، حالانکہ اس کی حکومت بہت مختصر علاقہ یعنی میں صرف تین مرحلے میں تھی۔

ان مقامات و علاقہ جات کے علاقہ جیسا کہ معلوم ہوا مصفقا، ظہرفرو، بہ، بند قهرند، قنبل، دمندان، جالک، دشت علی، سرانے شہر، برہور وغیرہ نام کے بھی شہر و دیہات تھے، مگر ان کے حالات معلوم نہ ہو سکے۔

طبعی حالات اور صنعت و تجارت

طبعی حالات اور پیداوار | اس دور کے سیاحوں اور خزانہ نویسوں کے بیان کی روش سے مکران کا پورا علاقہ ٹھوس اعتبار سے گرم پھولوں پر ریگستان، قحط اور معاشی تنگی غالب ہے، زمین کا اکثر حصہ صحرا اور بے آب و گیاہ ہے، اتنے ندیاں بہت کم ہیں، البتہ کمران اور منصورہ کے درمیانی علاقے میں درپائے سے حد سے کھلی چوٹی ندیاں بہتی ہیں، یورپ علاقہ میں کھیتی باڑی کا دار و مدار برسات پر ہے، مکران کی زمینیں تھری عراق کے بطور میں سنگلاخی زمینوں کے ماتھے ہیں، البتہ ذائقہ، اماکن اور فصلی کے علاقے نسبتاً سرسبز ہیں، یہاں بڑی چری چرواہا ہیں پانی جاتی ہیں، مویشیوں کی کثرت بھی ہے، اسی طرح خاص خاص شہروں اور علاقوں میں شادابی اور پیداوار ہے، چنانچہ تیز میں باغات اور درخت ہیں، جہان میں باغات ہیں اور گنے کی پیداوار بہت زیادہ ہے، مشکی میں کچھ باغات ہیں اور کچھ سرد موسم کے میوہ جات بھی پیدا ہوتے ہیں، غزلمان میں بھی خود سے بہت زیادہ ہیں، پنجپور اور کینر میں مارغا زیادہ ہیں، کلوآن کے علاقے میں بھی خود سے بہت سیوسے اور پھل پیدا ہوتے

ہی یہ معلوم ہوا ہے کہ مسیحی، ہندو، اور باقوت عیسوی کی کتابوں سے ملتی ہیں،

ہندوؤں کے نئی اخلاقی مآلات اور بدویشی لکھنیاں | مکران کے باخضے مونا گندی
رنگ کے خیر ہندو اور جاہل تھے،

سلاوی میں قابل ذکر ملی اور دھرمی زندگی کا ذوق نہیں تھا، عام مسلمان فارسی عقیدہ کے
نئے و قدیم زمانہ سے مکران خارج کامر کی تمام تھا، ان کی زبان بھی نہایت رومی اور فارسی
اور کرائی تھی، بسبب علاقوں میں بھوپ زبان بھی رائج تھی، بودہ باش اور طرز زندگی عام طور
سے ہندو تھا، حتیٰ کہ وہ ہندوؤں کی طرح کان بھی چھدا تے تھے، مسیحی نے لکھا ہے
کہ مکران کے لوگوں کا عام لباس کر د ہے، البتہ آجروں کا لباس ان سے الگ ہے، یہ
لوگ عراق اور فارس والوں کی طرح نہیں اور چادر استعمال کرتے ہیں۔

مکران نے پورے علاقہ مکران کے لوگوں کا حال بیان کیا ہے کہ ہل مکران میں
کٹھنہ بنی ہے، ان کا رنگ گندی ہے، ان کی زبان دھرمی ہے، وہ گھٹے پہنتے ہیں اور لباس
کو بڑھا کر لٹکاتے ہیں، اور ہندوؤں کی طرح کان بھی چھدا تے ہیں، مکران کے اکثر علاقوں
کا حال یہاں سے بیان کے مطابق ہے۔

بمطابق کے مسلمانوں کا حال لکھا ہے کہ ان کی زبان کرخت اور دھرمی بھی ہے، ان کے
یہاں اسلام صرف برائے نام ہے، البتہ یہاں کی جامع مسجد وسط بازار میں واقع ہے
بمطابق کے لوگوں میں اگرچہ علم اور دعوت ظہری نہیں ہے مگر ان کے یہاں اچھی اچھی رہا طین اور
مانقا میں موجود ہیں، جامع مسجد بھی خوبصورت ہے۔

یہ توان لوگوں کا حال تھا، شہروں اور آبادیوں میں رہتے تھے، میدانوں اور صحرائوں
میں رہنے والوں کا حال اس سے بھی بُرا تھا، وہ لوگ بقول مسیحی عرق کے کردوں کی
طرح زندگی بسر کرتے تھے، ان میں جانوں کی آبادیاں نہ تھیں، جو پھوس کے چھروں میں

رہتے تھے۔ ان کا زہر بوجھش ذرا کے سمندر سے نکلی ہوئی آدھوں کی پھلیوں اور مرغابیوں کا زہر کا تھا۔ یہ دونوں چیزیں ان کی غذا تھیں۔

علاقہ سکوان میں فائید سازی کے علاقہ اور کسی صنعت و حرفت | صنعت کا پتہ نہیں چلتا۔ یہاں کی فائید ہر جگہ سے اچھی ہوتی تھی۔ اور دنیا بھر میں بھی جانتی تھی، خاص طور سے علاقہ جہان میں گنے کی کمی بہت زیادہ ہوتی تھی اور یہاں کی بنی ہوئی فائید مٹھائی دنیا بھر میں بھی جانتی تھی، ظاہر ہے کہ سکوان میں فائید سازی کے بڑے بڑے کارخانے رہے ہوں گے، یہاں کی ایک صنعت کا ذکر یا قوت حموی نے یوں کیا ہے کہ نسبت مندان کمران میں ایک شہر تھا اس کے قریب ایک پہاڑ تھا جس میں نوشاد رہتا یا جاتا تھا۔

تجارت | علاقہ کمران خشک گرم ریگستانی اور سیاڑی تھا، یہیں نہ کوئی قابل ذکر پہاڑ نہ کوئی تھی اور نہ ہی کوئی خاص صنعت و حرفت تھی کہ جہاں کی چیزیں دوسرے ممالک و مقامات میں برآمد کی جاتیں، البتہ فائید مٹھائی یہاں کی خصوصی اور مشہور پیداوار تھی، جو پورے عظیم اسام میں ہر جگہ سے اچھی اور زیادہ ہوتی تھی اور دنیا بھر میں بھی جانتی تھی۔ اسلمزی نے علاقہ جہان کے متعلق لکھا ہے

در ستاق قسمی جہان دای دہما جہان نامی علاقہ میں فائید بہت
فائید گنبد و لعل و قصب نیلہ پیما ہوتی ہے، یہاں پر باغ اللہ تھے
سکر و عاتق الفائید الذی کے کھیت ہیں، دنیا بھر میں جو فائید بھی
دجملہ الی الا فاق منها الاشیا ملتی ہے وہ ظاہر ہے یہیں سے جاتی ہے جو
عمل میں حاجت ماسکات ہے کچھ یہیں سے بھی ہوتی ہے۔

یا قوت حموی نے فیرون، بنچوسا میں اس کی پیداوار اور برآمد کا ذکر یوں کیا ہے۔

وفیہا انسانیہ، مکان عجمی، یوں غائب ہوتا ہے جو بہر میں بھی
جسید الدنیا۔

ہوتا ہے۔

کراں میں سرہار نامی ایک شہر تھا، یا تو تہ تیغی نے لکھا ہے کہ یہاں متاثرین بہت
عمرہ اور بہت زیادہ تیار ہوتے تھے، بحری تجارت بھی مکران میں ہوتی تھی، تیز، سکون کی
سب سے بڑی بندرگاہ تھا، ایک طرح کی زبیر بھی یہاں کی بندرگاہ تھا، ان دونوں بندرگاہوں
سے بحری تجارت ہوتی تھی، مکران کے تاجروں کا لباس عوام سے جداگانہ، عورتیں اور
فارس کے لوگوں کے مانند تھا۔

مکران کے علماء | مکران کا علاقہ اگرچہ براعظم سے گیا گزرا تھا، مگر یہاں کے لوگوں میں

وحشت و بے ادب عام تھی پھر یہی وہاں کے لوگ مسلمانوں کے عوام فزونی

سے بے پیرہ نہیں تھے، البتہ تیسری اور چوتھی صدی کی اہل سرگرمی کا پتہ نہیں چلتا، مگر بعد میں یہاں

نامور اہل علم و فضل پیدا ہوئے جن کے تذکرے علماء کشمیر نے انصاف اللہ سے میں

کیے ہیں۔ خصوصاً آٹھویں صدی اھاس کے بعد یہاں بہت سے اہل علم پیدا ہوئے،

یہاں کے قدیم علماء اسلام میں صرف ایک عالم کا تذکرہ علماء سمعانی نے کتاب الانساب

میں کیا ہے، یہاں حضرت عمر بن محمد بن محمد بن سلیمان کراتی ہیں، انہوں نے عراق کا علمی سفر

کیا، پھر وہاں سے حجاز جا کر ابو الحسن محمد بن احمد بزاز سے حدیث کی تعلیم حاصل کی، اور

اور ان سے ابوالقاسم شیرازی نے روایت کی۔

(۵)

دولت متغلبہ طوران

طوران و توران کا علاقہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دورِ امارت و خلافت میں فتح ہوا۔ ستان بن سلم بن جمن پہلی نے قصدار کو فتح کر کے دو سال تک پورے سندھ پر حکومت کرنے کے بعد دفاع پائی ستان کے بعد جب مقامی باشندوں نے خروج و بغاوت کی راہ اختیار کی تو زیاد بن ابوسفیان نے سندھ بن ہار و جندی کو یہاں کا حاکم بنایا، جنہوں نے یوقان اور یقنان فتح کرنے کے بعد قصدار کو دوبارہ فتح کیا اور قصدار میں ستان کے زمانہ کی یاد تازہ کر دی۔ ستان بڑے صاحب فضل و کمال اور خدا پرست بزرگ تھے، ان کے انتقال پر ایک شاعر نے یہ مرثیہ کہا تھا۔

حل بقصد ارفا صحنی بہا فی القبر ولم یقلل من اقلین

ستان قصدار کا تو وہاں کے ہر کرمی و نفعی ہو گئے تھے مگر ان کے جہولت نہ سکے

فہ قصدا اسوا عشا بہا ای فقی دنیا احنت و دین

ماہر سے قصدار و وہاں کے لوگوں کو دنیا کے کچھ بات مرد کو ان کے لیے سب یاد

طوران میں غلبہ و اقتدار کی ابتداء کرتی و کرمان اور طوران یہ تمام علاقے خوارزم کے علی یردیان تھے اور وہ عرب سے نکل کر یہاں بھاڑی

جھیرت میں ہو گئے تھے، کرمان و کرمان کے خواجه اپنے اطراف و جوار میں حملہ آور ہوتے تھے اور ان کا مقابلہ فارس کے گورنر مہلب بن ابی صفرو کی فوجوں سے رہا کرتا تھا۔ خوارزم

اور مہلب کی فوجوں کی باہمی سرکردگی اور ان کے بعض اوقات سال سال بھر ہا کرتی تھیں
 چنانچہ حضرت میں نجد بن عمر بن عبد اللہ حنفی خارجی نے ناش بن اوزق کی حبست میں
 بحرین، قحط، اور قلیف میں مکمل وفات کی گرم بارادی کی، نجد کے مقابلہ کے لیے ہند
 میں بصرہ سے مصعب بن زبیر نے عبد اللہ بن عمر بنی کو میں ہزار لشکر کے بحرین بھیجا، نجد
 کو فتح ہوئی اور اس نے عمان میں علی بن اسود خارجی کو اپنا نائب مقرر کیا، علی نے
 ابی عمار کو رام کر کے وہاں اپنا حاکم مقرر کیا، مگر بعد میں عمان کے ایک شخص نے مالک کو قتل کر کے
 اپنا حاکم مقرر کر لیا، اس واقعہ کے بعد نجد و اور علی بن آن بن جوئی، علی بن بحر بن راستہ سے
 کرمان چلا، یا جب فارس کے حاکم مہلب بن ابی صفور کو خبر ہوئی تو اس نے علی کے مقابلہ
 کے لیے خراج طراز کی ایک لشکر کھاکر جستان بھاگا، جب وہاں بھی پناہ نہ ملی تو سندھ
 کا رخ کیا، باقر مہلب کی فوجوں نے اس کو سندھ کے مشہور شہر قندابل میں قتل کر ڈالا، اور
 قندابل اموی خلافت سے صوبہ سابق وابستہ رہا اس کے بعد عباسی خلافت کے ابتدائی
 دور میں یہاں کسی شورش کا پتہ نہیں چلتا، مگر سندھ کے صدوق عباسی طلاق خلافت عباسیہ
 سے کٹ گیا، اور متعدد دوسرے عرب نے اس پر قبضہ کر لیا، جس کو عباسی حاکم نے
 ختم کیا۔

قندابل چند سالے عرب کا قبضہ اور | خلیفہ ہر عمر منصور دوسرے بادشاہ نے
 عربین مکمل کے انھوں ان کا خاتمہ | سندھ پر ہشام بن محمد غسانی کو مقرر کیا جس نے
 بیان شامی تواریخ میں انیر ہشام نے عمرو بن حجل کو بحرین کے سب سے بڑے شہر
 کجوات اور ہندوستان کے دوسرے علاقوں کی طرف بھیجا، جس نے کشمیر اور طبرستان وغیرہ
 فتح کیے اور سب سے اہم کام یہ کیا کہ قندابل پر عرب خاندانوں نے علی و ہاشم کے
 اور قبضہ کر رکھا تھا، ان کو وہاں سے نکال باہر کر کے اسے مرکز حکومت بنواد سے وابستہ کر لیا۔

بازری کا بیان ہے :

وكان بقندا ابيل متعلبة من العرب قتال به كهم من ضد خذ كرا عرب
فاجلا هم عندها
جل نے ان سب کو ہوں سے کمال باہر کیا۔

اس کے بعد قتال قندابیل اور طومان کا بعد علاقہ خلافت عباسی کی خلافت میں رہا اور
عباسی خانی و حکام یہاں کا انتظام کرتے رہے۔

قندابیل پر محمد بن خلیل کا قبضہ، اندر مگر نلیہ متصرفہ و شہر با شہر کے زمانہ
عمران بن موسیٰ برکی کے ہاتھوں میں خاندان میں اس سے کچھ پہلے یہاں کے حالات میں پھر
ہجری سی پیدا ہوئی اور محمد بن خلیل نامی ایک شخص نے قندابیل میں اپنی حکومت قائم کر
لی تھی جس کی اجازت سے سدھ کے عباسی حاکم عمران بن موسیٰ بن یحییٰ بن خالد برکی نے
کمال باہر کیا، اور اس کے ساتھیوں اور معاونوں کو گرفتار کر کے اپنے مرکز قندار میں روانہ
کیا۔ بازاری نے لکھا ہے :

شرأقی المنصورة، وصاد منها عرب منصوصه سے ہو کر قندابیل گیا جو ایک
والی قندابیل وہی من بنی تھا جس نے پیازی پر قابض ہے، اس پر محمد بن علی نامی
وہ من بنی کا بیٹا تھا جس نے قندابیل میں حکومت کی ایک شخص نے قبضہ رکھا تھا، وہاں نے اس سے
مقاتلہ و فتح کیا، و حملہ کیا و جا بگ کر کے قندابیل کو فتح کیا، وہاں کے
والی قندابیل نے

قندابیل علاقہ طومان میں نہایت اہم مقام تھا، اور ہر اقتدار پسند کی نظر اس کی طرف
اٹھتی تھی، اگر کوئی عباسی حاکم طاقت ور آیا تو اس نے قندابیل و خضو پر قبضہ کر کے اسے
خود اس کے ماتحت کر دیا یا اپنی خود مختاری کا اعلان کر دیا، یا پھر کسی دوسرے طاقتور نے
قبضہ کر کے اپنی حکومت قائم کر لی شاید اسی لیے قندابیل کا حکیم سدھ کی ولایت بہت دور

کا وہ سلطنت بھی جاگیا کہ اغلب ہے کہ قنابل کا سرکاری تعلق پہلے بدھ کے علاقہ سے رہا ہوگا اور پھر سندھ میں شامل ہو گیا ہوگا۔

قنابل سے محمد بن غنیل کے غلبہ و اقتدار کے خاتمہ کے سیکڑوں سال بعد تک ملواریان کے علاقہ یا اس کے کسی شہر میں خودی و عنادت کا پتہ نہیں چلتا، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ موسیٰ بن یحییٰ برکی اور اس کے بیٹے عمران بن موسیٰ برکی کی مجاہدانہ سرگرمی اور ملکی انتظام نے ان اطراف کو خلافت سے متعلق کر کے ان کو بالکل محفوظ آباد یا مختار علاقہ میں سندھ کے جہاں میں غالب تھے بن مجاہدانے اپنی جگہ موسیٰ برکی کو متعین کیا تو موسیٰ نے سب سے پہلے راہ پاں کو زیر کیا جس نے اسی زمانہ میں مجاہد کے مقابلہ میں سرکشی کی تھی، نیز موسیٰ نے دوسرے جنگی و ملکی کارنامے انجام دیئے اور اپنی حکومت کا اچھا نقش چھوڑا جس میں موسیٰ نے استغنیٰ کیا، اور اپنی جگہ اپنے بیٹے عمران بن موسیٰ کو سندھ میں چھوڑا، غلبہ و حتم باقتدار نے عمران کو وہ ایسا دیکھو مسکا کہ پروانہ دیا، عمران نے سب سے پہلے فیغان (جنگان، غلات) کے جاٹوں سے جنگ کر کے ان کو زیر کیا، اور بیضہ نامی ایک شہر آباد کے اسلامی فوجوں کے چلے سے مجاہدانہ بنایا، اور اس مرکز سے اطراف و حواشی کے سرکش علاقوں میں روج کشی کی، پھر عمران منصورہ ہوتا ہوا قنابل میں پہنچا، جہاں سے محمد بن غنیل کو نکال باہر کیا، اس کے بعد ساحلی علاقوں سے سندھری ٹاکوڑوں کا جن کو میدان کہتے تھے تعلق قلع کیا، اس معرکہ میں تین ہزار دہاکو جان سے مارے گئے، نیز اور کے پاس دریا کے کنارے پٹا ڈال کر وہاں کے جاٹوں سے جزیہ وصول کیا، اور حکم دیا کہ جب کوئی جاٹ ہمارے سامنے حاضر ہو تو اس کے پاس ایک کتا ہونا چاہیے، اس کے نتیجہ میں ایک ایک کتا پچاس پچاس دھم میں بکے لگا۔ عمران نے انور کے اطراف سے مارغا ہو کر جاٹوں کی مدد سے دوبارہ بکری ٹاکوڑوں سے جنگ کی، ان کو زیر کرنے کے لیے سندھ سے ایک دھرم نکال کر ان کے میکانوں اور آبادیوں میں بیہا ہوا جس سے ان کے بیٹے کا پانی کھاری ہو گیا اس طرح وہ مجبور ہو کر قابو میں آ گئے۔

اس تفصیل سے معلوم ہوتا ہے کہ عمران بن موسیٰ برکی نے اپنی قابلیت و طاقت اور حسن تدبیر سے اس علاقہ کو سیکڑوں سال کے لیے باطل محفوظ بنا دیا تھا، چنانچہ اس پوری مدت میں علاقہ طوران پوری طرح مرکز خلافت بغداد سے وابستہ رہا، مگر چوتھی صدی ہجری کے وسط میں پھر یہ علاقہ کمزور ہو گیا۔ اور اس پر طوائف الملوک کا دور شروع ہوا۔

اس دور میں غلبہ و اقتدار کی ابتداء **شکستہ** کے حدود میں **مغیرہ بن احمد متغلب طووان** نے کی۔ مغیرہ بن احمد، نای ایک شخص سے ہوتی ہے، جس نے اپنے اقتدار کو جائز قرار دینے کے لیے مرکز خلافت سے وابستگی رکھی اور طووان پر قبضہ کر کے خلیفہ کے نام کا خطبہ جاری کر دیا، **اصطری** (شکستہ) نے طووان کے دار السلطنت **قصدار** کے میان میں لکھا ہے :

والفالح علیہا وجعل یحرف قصدار یکہ وری جو مغیرہ بن احمد کے نام سے
بمغیرہ بن احمد، یحطیہ الخلیفہ شہد ہے کا منہ ہے وہ برائے نام خلیفہ کے نام
فقط اور مقامہ تعریف کیز کا دان کا حلیہ چھتا ہے اور اس کا منہ کیز کا دان کا منہ
اصطری کے معاصرین حوقل نے صوالہ میں فائبا اسی کو حسین بن احمد لکھا ہے اور
یا قوت عوی نے قصدار کے میان میں اصطری کی مذکورہ بالا عبارت نقل ہے مگر اس میں معمر بن
احمد ہے، اصطری کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ مغیرہ بن احمد نے طووان میں خود اقتدار و ظلم
حاصل کیا تھا، اس کی حکومت موروثی اور خاندانی نہیں تھی، نیز وہ اس سے پہلے کسی خاص
شہرت کا مالک نہیں تھا، اور اپنی حکومت میں بالکل خود مختار اور آزاد تھا، البتہ خلیفہ کے
نام کا خطبہ پڑھ کر اپنے کو اس کا مطیع گردانتا تھا، اس نے طووان کے مرکزی شہر **قند اہل**
اور قصدار سے الگ ایک نئے مقام **کیز کا نان** کو اپنا مستقر بنایا جیسا کہ منصور سلطان
اور کران کے اکثر متغلب حکمران اپنی سلطنت کے مرکزی شہر سے ہٹ کر کسی چھوٹے مقام

کو اپنا مستقر بناتے تھے اور ملکی نظام کا تعلق مرکزی شہر سے رکھتے تھے، خلیفہ کے نام کا خطہ اور مرکز خلافت سے وابستگی بتاتی ہے کہ مغیرہ بن احمد قادی نہیں تھا، بلکہ اہل سنت والجماعت میں سے تھا۔

مغیرہ بن احمد کے مددگاروں میں بصرہ کا ایک شخص ابوالقاسم نامی مکران
 ابوالقاسم بصری لکھا ہے، ابونکوسہ کی سلامیت سے بحیرہ محروم ہونے کے باوجود
 باوجود شاہ قاضی اور قومی خسر سب کچھ تھا اس کا تذکرہ ابن حوقل دسویں صدی میں نے طور ان
 کے بیان میں ان الفاظ میں لکھا ہے:

يَحْكُمُ عَلَيْهِمْ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ لَحْوَةٍ طَوْفٍ بِأَهْلِ بَصْرَةٍ مِنْ بَيْنِ أَهْلِ بَصْرَةٍ
 اسے ابوالقاسم، وہو الخا کہو الخا، ابونکوسہ کہتا ہے، وہی ماکم بھی ہے، قال
 ولما ولي الحيرة، ومع هذا لا يفرق، بھی ہے، درختا، امیر بھی ہے، اس کے باوجود
 بین المثلث، والعشر، لا، اس کی جگہ کا ماحول یہ ہے کہ تین صدیوں میں
 غیر ملک نہیں کر سکتا۔

ابن حوقل کی اس جگہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ابوالقاسم نجفی ماکم طور ان کا مغیرہ بن احمد سے
 کوئی تعلق نہیں ہے، بلکہ اس نے بھی خود طور ان پر اپنا اقتدار جاکر حکومت قائم کی تھی اور
 انجانی جاہل ہونے کے باوجود ہی سب کچھ تھا اس کی حکومت میں کوئی دم نہیں تھا سر
 چکر یاں کے لوگ غیر محنت تھے اور باقی زندگی بسر کرتے تھے اس لیے وہ اندھوں میں
 کا ناچار تھا۔ ویسے کہے کے لیے اس کی حکومت میں حکم، قضاء بھی تھا، اس کی اپنی فوجیں بھی
 تھیں، ابوالقاسم بصری، اس کی حکومت کی مثال عراق کے ان امراء و شیوخ کی تھی جو
 ظلع عربی اور مستقرات حدن میں حکومت کرتے ہیں ان کی اپنی فوج بھی ہے، قلعہ بھی ہے،
 اور داخلی قوانین بھی ہیں، مگر وہ حقیقت ان کے ہاتھ میں کچھ نہیں ہے بلکہ یہ سب سے امراء

شیوخ کے بدن پر سیدے کپڑے تک نہیں ہیں اور نہ کھنا پڑھنا جانتے ہیں بلکہ بڑا دلی
استعار نے ان کو سب کچھ بتا رکھا ہے۔

ایک عادل و متواضع بادشاہ | مقدسی بشارت جس نے اپنی کتاب ابن القایم عشر

میں لکھی ہے قزدار حضرت سلطان کے بیان میں

لکھتا ہے کہ اس شہر کے دو حصے ہیں، ایک میان میں خشک وادی ہے، ایک حصہ میں دریا بہتا ہے،
وادی میں قلعہ ہے، اور یہیں بادشاہ بھی رہتا ہے جو عادل و متواضع ہے۔

وسلطان محمد عادل، متواضع، یہ بیان کا بادشاہ عادل اور متواضع ہے۔

یہ بادشاہ ابوالقاسم بصری کے بعد قاعدہ بہت ہی عادل اور متواضع تھا، اس کا قیام قزدار
(قصدار) میں تھا جو طبرستان کا دارالسلطنت تھا، اور ثانی کے متطلبین میں پہلے حاکم
غیرہ بن احمد نے کیرکانہ کو اپنا مرکز بنایا تھا اور دوسرے حاکم ابوالقاسم بصری کے
ہاں میں کوئی نصرت نہیں ملتی اور تیسرے مکران نے طبرستان کے قدیم دارالسلطنت
قزدار کو اپنا مستقر بنا کر وہیں شاہی محل اور قلعہ بنایا، اور اس میں مستقل حکومت اختیار
کی، اس سے غافل ہو کر کہ اس کی زبان اسن و غایت اور اطمینان و سکون سے گزرا اور
اس نے باقاعدہ شاہی اعزاز میں حکومت کی۔

ایک خلیفہ خارجی | یا قوت محمدی نے نجم ابدان میں ایک واقعہ بیان کیا ہے جس
کا تعلق قزدار کے واس سے معلوم ہوتا ہے کہ چوتھی صدی کے

آخر میں قزدار پر کچھ خارجی کی حکومت تھی، جو خراج کا یہی شہنشاہی تھا اور اس کے دور
میں خواجه کو یہاں بڑی مشائخ و شوکت حاصل تھی، یا قوت نے قاضی ابو علی تنوخی
کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ قاضی ابو علی سے مشہور مسترلی حکم ابوالحسن بن طیف نے
بیان کیا ہے۔

قال كنت بجنتا راضية قزدار مصالي مما تزاره کے مقررہ گدار راضی ہو جی
 صجستان و سکران و صجان اور کمان سے چاہے اس وقت قزدار
 یسکھا الخلیفتہ من الخوارج خواجہ کا خلیفہ مقرر تھا اور قزدار
 وہی بلد ہم و داسر ہذا حراج کا وطن اور گھر تھا۔

خاصی ابو علی ترغی کا انتقال شکستہ میں ہوا اور بوکھن نے اس سے یہ واقعہ اس سے پہلے
 بیان کیا تھا اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ خوارج کا خلیفہ چوتھی صدی کے آخر میں قزدار میں حکومت
 کرتا تھا یہ پورا واقعہ دوسری جگہ آرہا ہے جس سے معلوم ہو گا کہ اس کے دور حکومت میں
 طبرستان کے تمام حالات نہایت اچھے تھے اور وہاں کے خوارج اپنے معتققات و اعمال پر شدت
 سے مجھے چھوئے تھے، اس خلیفہ خارجی کے تذکرے کے موقع پر یہ واقعہ مناسب ہے کہ
 شکستہ کے صدر میں امیر طغان نے ثبت پر قبضہ کر لیا اور جب ایک مصری امیر اور
 نے اس پر قبضہ کرنا چاہا تو امیر طغان نے سبکیں کو مدد کے لیے بکرا لیا طاعت و باجگزاری کا وعدہ
 کیا، چنانچہ سبکیں نے امیر طغان کی مدد کی نسبت فرغ کیا، اس کے بعد قصدار پر قبضہ
 کر کے یہاں کے بادشاہ کو سامانی بادشاہ کا مطیع و باجگزار بنایا۔ ابن خلدون نے لکھا ہے
 و سارہالی قصدار من وراثتھا سبکیں حاکم سے قصدار کی طرف سے یہ واقعہ
 ضلکھا و قبض علی صہاجہ ہاشم یہاں کے بادشاہ کو گرفتار کر کے ملک پر قبضہ کرنا
 اعادہ الی ملک علی مال ہود و بدو پھر اسے اس شہر پر مکہ سے دی کہ وہ ایک
 طاعت یمن لہ لہ خصوصاً رقم ادا کرتا ہے اور طاعت گوار ہے۔
 اس واقعہ میں سبکیں ملوک سلانیہ کی طرف سے ہندوستان میں جنگ کر رہا تھا چنانچہ
 اسی سال ۵۸۰ھ میں امیر فرج بن منصور سامانی نے سبکیں کو ہندوستان سے بلا کر
 خراسان کا حاکم بنایا، قصدار پر سبکیں کی یہ پوری جو سکتا ہے کہ اسی خلیفہ خارجی کے
 نے تمام اہل اندلس، ص ۱۹۔ ۲۰ تاریخ ابن خلدون ج ۲ ص ۲۰۰۔

دور حکومت میں چوٹی چھاؤں یہ بھی ممکن ہے کہ کوئی دور سراسر انکم ہو۔

ایک ملک قصدار معاصر سلطان محمود غزنوی کی باغی میں قصدار کے ایک حکمران

سے خراج وصول کیا اور اس کو طبع بنایا اور اس کے بیٹے سلطان محمود غزنوی سے اپنی سلطنت

میں غزنوی میں قصدار پر لوٹ گئی کہ فتح پائی اور وہاں کے سلطان کو اپنا حلیہ اور باجگذا

بنایا ابن اثیر نے سنہ ۵۷۱ کے واقعات میں لکھا ہے کہ اس سال بہمن الدور سلطان محمود

غزنوی نے قصدار اور اس کے بادشاہ پر فتح پائی اس کا سبب یہ ہوا کہ قصدار کے باوجود

نے طرح کی ایک خاص تعداد راہ کرنے پر سلطان محمود سے صلح کی تھی مگر بعد میں اس کو

میں چکر کہ اس کا ملک بہت محفوظ ہے اور اس کا راستہ بہتر ہے اور تنگ ہے خراج

کے عداوتی بند کردی بعد ساتھ ہی سلطان محمود کے مقابلہ میں ایک خاں سے پناہ چاہی

چونکہ ایک خاں ماوراء النہر کے بادشاہ سلطان محمود کا خسر تھا اس لیے وہ ایک خاں کے

علاقہ سے دگر رہنے کے خیال سے قزدار پر حملہ کرنے سے باز نہ جاتا تھا مگر جب سلطان محمود

اور ایک خاں میں ملحق ہو گئی تو اس نے قزدار کے سلطان کی سرکوبی کا حکم ارادہ کر لیا

اور تیاری کر کے ظاہر کیا کہ وہ ہرات کے ارادے سے مجھے والا ہے اس طرح وہ بھاری لڑائی

عسکر میں قزدار کی طرف بڑھا اپنی فوج کے ساتھ راستے ہی میں تھا

کہ قسندار کے بادشاہ کو اس کی آمد کی خبر مل گئی مگر اس کا کچھ نہیں نہ چل سکا

اور لڑائی رات سلطان کی فوجوں نے اسے چاروں طرف سے گھیر لیا بھجور اس نے سلطان

محمود سے امان چاہی سلطان نے امان دیدی اور خراج کی جس قدر رقم اس کے یہاں

باقی تھی سب کو وصول کیا اس کے بعد سلطان قزدار کو حسب سابق حکومت دے کر

غزنین واپس بلا آیا

اس کے بعد میں پھر طودان و قصدار کے کسی حکمران کا نام و نشان نہ مل سکا۔ البتہ ۱۷۳۹ء
میں خیانت الدین خوری کے انھوں طودان کی حکومت کے خاتمہ کا حال ملتا ہے و ظاہر ہے
کہ اس ستر سالہ مدت میں یہاں اور بھی حکمران گذرے ہوں گے مگر انھوں نے کہ ہم ان کے
نام تک سے واقف ہیں۔

طودان سے دولت متطلبہ کا خیانت الدین | حکومتوں کی دولت معدنیہ کے بیان میں
خوری کے ہاتھوں ۱۷۳۹ء میں خاتمہ | ہم بتا چکے ہیں کہ خوری سلطنت کے

پر شکوہ حکمران ابوالفتح بہاء الدین خوری نے کرمان اور طودان کی حکومتوں کا خاتمہ کیا
مگر ابن خلدون نے کرمان کے بجائے کرمانہ کر س کی بے جڑ توجہ کی ہے ورنہ درحقیقت
وہ کرمان ہی ہے اسی طرح ابن خلدون نے طویں کو شنوران اور شنوران لکھا ہے حالانکہ
وہ بھی طودان ہی ہے جسے فارسی میں تو ان بھی لکھا اور کہا جاتا ہے شنوران کوئی ملک اور
علاقہ نہیں ہے ابن خلدون نے لکھا ہے کہ ۱۷۳۹ء میں خیانت الدین خوری غلی اور ذیشان
و جن کو نے کہ پہلے حرمین گیا اور وہاں سے کامیاب ہو کر کرمان و شنوران و طودان
پر قبضہ کیا، یہ کرمان غزنین اور ہندوستان کے درمیان واقع ہے اور یہ شہر ملک کرمان
نہیں ہے، پھر خیانت الدین یہاں سے لاہور گیا۔

مقبوضہ ایل | کرمان میں جس طرح حکومت محکمہ محکمہ تھی اور اس کے علاقہ مشکی میں
مطہرین رجا نامی ایک مستقل حکمران حکومت کرتا تھا، اسی طرح طودان
میں ایک علاقہ ایل تھا جس کا حکمران کوئی ایل نامی شخص تھا جس کے نام سے جاگیر یا پھر
حکومت مشہور تھی، اسطوری سے لکھا ہے،

ایل اسم من جل فعل علی حد ذکرہ ایک شخص ایل ہے اس علاقہ پر قابو آگیا تھا
فصلت الیہ۔
طودان کے نام سے ایل مشہور ہے۔

علاقہ ایل میں مسلمانوں اور ہندوؤں کی آبادی تھی، کچھ نئی گاڑی بہت کم تھی، بڑپاشی کے غیر ہندو نیوالی پیداوار کی کاشت ہوتی تھی، ویسے مجبوری طور سے یہ پورا علاقہ سرسبز و شاداب تھا، یہاں انگریز بھی پیدا ہوتا تھا اور بوٹی بھی پائے جاتے تھے، معلوم نہیں یہ اہل کون شخص تھا، بظاہر یہ ماہر اور انہر کا حکمران، ایک خان معلوم ہوتا ہے، جس کی قصبہ کے ایک ملک سے دوستی تھی اور جب اس نے سلطان محمود غزنوی سے سرکشی کی تو اسی براعتا دیکھا تھا اور سلطان اس کے مقبوضہ علاقہ سے گذرنا نہیں چاہتا تھا کہ قصبہ کے سرکش حکمران کے خلاف تادیبی کارروائی کرے، مگر جب ایک خان اور سلطان محمود میں پانچائی ہو گئی تو سلطان نے اس سے صلہ کیا۔

امراٹے طوران کا نظام حکومت

طوران کے عہد و سلاطین کے حالات سے اندازہ ہوتا ہے کہ شروع سے آخر تک ان کے یہاں نہ کوئی نظام حکومت تھی اور نہ کوئی باقاعدہ حکمران تھا، بلکہ اس دشوار گزار علاقہ میں جس شخص کا بس چاہا تھا اپنی حکومت قائم کر لیتا تھا، اور چونکہ یہ علاقہ نہایت غیر متہدن اور یہاں کے باشندے عموماً غاراج تھے، جن کے نزدیک فتنہ و شاد اور خروج و بدعت گناہ کبیرا اور موجب گنہگار ہے، اس لیے وہ کسی حکمران اور متعصب سے تعرض نہیں کرتے تھے، بلکہ ہر دور میں فاسوش رہتے تھے، اس صورت حال نے طوران میں کوئی باقاعدہ، منظم اور مذکورہ حکومت نہ بننے دی۔

یہاں کے متعصبین کے دو دور ہیں، ایک وہ جس میں دوسلے عرب قندابل قلعہ میں آئے تھے جن کو عمران بن اوسلی برکی نے ختم کیا اور ان کے بعد محمد بن خلیل نے قبضہ کر کے اپنی حکومت کھڑی کی، اس ھ کے بعد سینکڑوں سال تک علاقہ طوران میں کوئی فتنہ برپا نہیں ہوا، بلکہ یہ علاقہ بلا واسطہ خلافت عباسیہ سے

مراد و متعلق رہا۔

اس کے بعد دوسرا دور غیر بن احمد کے اقتدار سے ششم کے حدود میں شروع ہوا۔ جو سولہ میں سلطان غیاث الدین خوری کے عہد پر ختم ہوا۔ یہ تقریباً ایک سو تیس سالہ دور مختلف افراد کی حکومتی میں گندایا ہوا دور تھا اور غیاث الدین حکومت بن سکی اور نکونئی باقاعدہ نظام حکومت جاری ہو سکا۔ اس دور کے پہلے حکمران غیاث الدین احمد نے اپنے نام جاسی خلیفہ سے تعلق رکھ کر اس کا خلیفہ چڑھا مگر دوسرے حکمرانوں میں یہ بات بھی نہیں پائی جاتی، بلکہ ان میں سے بعض ابیر کنگن کے ذریعہ خراسان کی سامانی حکومت کے بھگدار بنے، پھر غزنوی سلطنت میں سلطان محمد کے ماتحت و مطیع رہے حتیٰ کہ غزنوی سلطنت کے کھنڈر پر جب محمدی حکومت بنی تو طوران سے یہ دور بھی ختم ہو گیا اور یہ علاقہ دولت خوریہ کا ایک حصہ بن گیا۔

ان حالات میں ملکت طوران کے اندر کسی قابل ذکر ترقی کا پتہ نہیں جتا، نہ حکمرانوں نے کوئی نمایاں کام انجام دیا اور نہ عوام میں غیر ذہنی پیدا ہو سکی، حتیٰ کہ دینی و دینی میدان میں بھی کوئی خاص سرگرمی نظر نہیں آتی، حالانکہ یہ دور اسلامی علوم و فنون کا دور بہت سار تھا اور مسلمانوں کی بسیاں علم اور ادب علم کے وجود سے معور تھیں، البتہ پانچویں صدی میں جبکہ یہ دور ہجوم و تغلب ختم ہوا، باگ دور پڑا تو پیش سے بھی سندھ کے دوسرے علاقوں کی طرح چمے اچھے فصلانے لڑ گارا مھے اور مقدار کی سرزمین نے اپنے جواہر لگے، چو کہ یہ علاقہ خوام کا تھا اس بے یہاں کے حکمران بھی خارجی تھے، الآ یہ کہ ان میں سے کسی کے خارجی دھونے کی مرج دلیل مل سکے،

حدود سلطنت مشہور مقامات اور عام حالات

وہ جغرافیہ نویسوں اور سیاحوں کے بیان کے مطابق سندھ کا پہلا صوبہ کرمان سے

متصل مکران تھا، اس کے بعد طحان و فووان پڑتا تھا، پھر سندھ خاص اور ملتان و غیر تحفہ
 خورن کے مغرب میں کرمان کا ملک اور بعد میں کارگیستانی علاقہ تھا، مشرق میں بحر فارس،
 شمال میں بلخ و ہند اور جنوب میں کرمان اور بلوچستان کا دریائی صحرا و افغان تھا، یہ حدود
 واقع میں سولہ یا نہ ہوں، باہر کے سیاحوں اور جغرافیہ نویسوں نے اپنے علم و معلومات کی
 بنا پر یہی لکھا ہے، اسطری کے بیان کے مطابق صورہ طور میں حسب ذیل شہر اور
 مقامات تھے، عمالی، کبیر، کانان، سورہ اور قصدر۔ اور مقدی نے یہ مقامات اور
 شہر بتائے ہیں، دارالسلطنت قزدار، قصدر، قنابل، بجزرہ، جہرہ و کڑی، بلخان
 حوزی، رستاکین، رستاق سفد، مورخان، رستاق، ماسکان اور کھرکڑ۔ ان میں سے
 بعض مرکزی اور مشہور مقامات کو ہم تفصیل سے بیان کرتے ہیں تاکہ ان کے ضمن میں
 مملکت طوران کے عام حالات پر بھی روشنی پڑ سکے۔

طوران کا قدیم دارالسلطنت اور مرکزی شہر تھا، اسے قصدار اور
 قصدار، یا قزدار قزدارہ دو ہی کہتے ہیں، حضرت معاویہؓ کے زمانہ میں سنان بن بلخ
 بن محم بن ہذیل نے فتح کیا تھا، مگر ان کی وفات کے بعد مقامی باشندوں نے بغاوت کی
 جسے سند بن جابر و جدی نے آکر دبا دیا،

قصدر بہت معمولی شہر تھا، اس کا محل وقوع بھی کچھ زیادہ مناسب نہیں تھا، ابن حوقل
 نے بیان کیا ہے کہ قزدار گاؤں کے مانند ایک چوٹا سا قلعہ ہے، جسکی وسعت بہت کم ہے
 اور اطراف میں چھوٹے چھوٹے باغات ہیں۔

مقدی نے لکھا ہے کہ قزدار طوران کا مرکزی مقام ہے جو صحرا میں بول آباد ہے
 کوہ شہر میں ایک خشک وادی واقع ہے جس پر پل بھی نہیں ہے، وادی کی وجہ سے
 آبادی و محصولات میں منقسم ہے، ایک حصہ میں شاہی محل، اور ملکہ ہے اور دوسرے حصہ

کو بدین کہتے ہیں، اس میں تاجروں کے مکانات اعلان کے تجارتی سامان ہیں، یہ حصہ کشاور
 اوصاف تھوڑے، قریب چار چھوٹا ہونے کے باوجود نفع بخش شہر ہے، یہاں خراسان، فارس،
 کرمان اور ہما دہند سے تاجروں کا آنا ہے، ہائی ضرب ہے جس کے پنے سے شکم میں شکل پیدا
 ہو جاتا ہے، یہاں کا سلطان عادل اور متواضع ہے، قریب سے متعلق جو شہر اور آبادیاں ہیں
 ان میں پنے کے لیے پانی کنوؤں سے حاصل کیا جاتا ہے، ادھر کی تمام بستیاں محلوں میں
 ہیں، البتہ کتر اور کتر کاٹن میں خیر اور مہیاں ہیں، ان ہی سے لوگ پانی پیتے ہیں بلکہ کتر
 کنوئیں اور کھیتیاں بھی ہیں، ان دونوں مقامات کی پیداوار کا دارہ دار ہر سال پر ہے، پورا
 علاقہ طویل گرم ہے، البتہ کتر و سد ہے، بلکہ بسا اوقات یہاں برف گرتی ہے۔
 قصدہ کی مسافت کمران کی ساحلی ٹہنی سے تیرنگ بارہ میل ہے، یہ منصورہ سے
 اتنی فرسخ، مشکلی سے پچاس فرسخ، اور قندابل سے پانچ فرسخ ہے۔

قندابل پرست پڑا شہر تھا، خشک علاقہ میں دفعہ چوتھی
 قنداسیل یا قندابل وہ ہے یہاں باغات ہیں، بعض مستیوں نے اسے صوبہ ہند کا
 دارالسلطنت بتایا ہے مگر مقدسی نے اسے طوران کے شہروں میں شمار کیا ہے، بلکہ
 ابو القادر نے تعویذ الملک میں قندابل کو طوران کا دارالسلطنت بتایا ہے، بظاہر اس
 کی وجہ یہ ہے کہ کسی زمانہ میں اس کا تعلق علاقہ جند سے تھا، مگر بعد میں یہ طوران
 سے متعلق ہو گیا، ابتداء ہی سے یہ مقام خواجہ کی سرگرمیوں کا مرکز تھا، اور اسے
 مرکزیت حاصل تھی، جیسا کہ گدہ چکا ہے۔

امیل کتر کاٹن اور قنداسیل کے درمیان ایک علاقہ تھا جسے امی کہتے تھے، امی نامی ایک
 شخص اس علاقہ پر قابض ہو گیا تھا، وہی کے نام سے مشہور تھا، اس
 میں مسلمانوں اور بدھوں کی ملی آمادیاں تھیں، کھیتی باڑی کم تھی، پیداوار کا دارہ دار

برساتا پرتا، یہاں شادابی بھی تھی، دیوئی میں انگو پھیدا جوتا تھا اور مویشی بھی تھے۔

ایسی مقام میں دو مہرے دوہ کا پہلا حکم اس سیدو بن احمد مستقل قیام کرتا تھا۔ یہ
کیسز کاٹان پورا علاقہ سرسبز شاداب تھا، اشیاء کی قیمتوں میں کمزوری تھی، انگوڑا، انار اور
سرد موسم کے عام میوہ جات ہوتے تھے، "البتہ کچھ روکے درخت تلور باغات نہیں تھے، پینے کا پانی کنوؤں
سے لیا جاتا تھا، سفرزندیاں بھی نہیں جن سے پانی حاصل کیا جاتا تھا۔

یہاں بھی کنوئیں اور ندیاں نہیں، انواران کا یہ علاقہ خشک و گرم تھا مگر یہاں
جڑواں یا کثرت انجی خاصی سردی پڑتی تھی، بسا اوقات برت باری ہوتی اور پانی جم جاتا
تھا کھیتی باڑی بھی ہوتی تھی،

مندی نے اسے طوران کی ملکیت میں شمار کیا ہے، باقوت حموی نے
رستاق ماسکان لکھا ہے کہ یہ مکان کے فلاح میں مشہور ڈھر ہے، اور شاید بہتان سے
زیادہ قریب ہے۔

فنا نیند | یہاں کی بنی ہوئی مثالی ہر جگہ سے بہتر جوتی ہے اور دنیا بھر کو جاتی ہے جو
فانہد ماسکان کے نام سے مشہور ہے،

ولا یوجد العابد بعد مکان الا	مثالی، کسی جگہ پالی مانی ہے اللہ عز وری پیدا
بھذا الموضع وعلیل منہا حجة	تعداد کے احاطہ میں کی جاتی ہے، اسکان
فقد اراد الیہ یلبس العابد	کی ہی طرت لا بد اسکانی موجب ہے، عوب
الما سکانی، وھو اوجود اخافہ	سے بہتر نہیں کہ جاتی ہے فائدہ مثالی کی ایک نام
والفانید نوع من السکر	ہے جو سرجا کہیں بن پانی جاتی ہے، اور میں
لا یوجد الا بمکران، ومنہا	سے نام شہر ہاں جاتی ہے
یحمل الی سائر البیلدان	

لے جہ بیلدان ۳۰ ص ۳۱۵۔

فانیفاری کے لفظ پانید کا معرب ہے۔ یہ لکب قسم کی مٹھائی کا نام ہے جو شکر جو کے نشاستہ اور ترنجبین سے بنائی جاتی تھی۔ کتاب الفاظ الفارسیہ العربیہ میں ہے۔

انفامیدہ معرب پانید وہو قایہ پانیدہ کا معرب ہے یہ مٹھائی کہ لکب
فروع من العلویہ یصنع من لکب و قوی قسم ہے جو شکر کے آٹے اور ترنجبین سے
التعیر والترنجبین بنائی جاتی ہے۔

آج بھی مگر ان سے متصل بہ سطر سطر میں معمولی تبدیلی کے ساتھ یہ علویہ بنایا جاتا ہے،
جیسی کہ آبادی علویہ بھی بڑی حد تک پانید سے ملتا جلتا ہے۔

اسی طرح کجائن، خوری، رستا کین، رستاق ریز، محمدان، اور کبر کور وغیرہ نام افسانہ
مقامات تھے جن کا تعلق ملک علویان سے تھا۔ مگر ان کے حالات معلوم نہ ہو سکے، ان مقامات
سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ ملک بھی وسیع و عریض تھی۔

صوبہ علویوں مجموعی اضلاع خشک و گرم تھا، اور یہاں
طبعی حالات اور پیداوار کی زمین پیٹری اور ریگستانی تھی، مکانات عام طور پر

مٹی کے تھے، پانی کی تکلیف تھی، دریا اور ندیاں بہت کم تھیں، اسی طرح دارا کڑ اور

کیز کاٹان، سرسبز و شاداب تھے۔ مقدسی نے قصہ اس کے بارے میں لکھا ہے کہ یہ شہر سرسبز و

شاداب ہے، قیتیں سستی ہیں، بیاں انگور پیدا ہوتا ہے اور مختلف دوسلوں کی چیزیں ہیں

البتہ خلستان نہیں ہے، کڑ اور کیز کاٹان میں ندی ہے، کڑو میں کنوئیں اور کھیت ہیں، کھیتی

بارشی ہر سال کے پانی پر ہوتی ہے، باوجود کہ پورا علاقہ گھان خشک و گرم ہے مگر کڑو

بہت ٹھنڈا ہے، اسی طرح نے کیز کاٹان کے متعلق لکھا ہے کہ اس کے اطراف و جانب سرسبز

و شاداب ہیں، اندازانی طبع ہے، انگور، انار اور دیگر قسم کے سرد و گرم کے پھل پائے جاتے ہیں

گنے کے کھیت ہیں اور فانیفاریہ میں کسی جگہ نہیں جیتی۔

تجارت و ازدانی اور خوش حالی : قرون کا علاقہ اگرچہ پیارٹی اور صحرانی تھا، لیکن تجارت کا مرکز تھا، چنانچہ شہر قصہ ارکا ایک حصہ جو ہندوین کے نام سے مشہور تھا، تجارتی کاروبار کا مرکز تھا۔ یہاں کی تجارت بہت نفع بخش تھی، تاجروں کے مستقل سکانات، مال گدام اور سامان تجارت تھے، فرامسان، آریان، کرمان اور ہندوستان کے تاجروں اور سوداگر اپنے کاروبار کے سلسلے میں یہاں آتے جاتے اور قیام کرتے تھے۔ یہاں یہاں کی علم شکا بہت تھی، اس کے باوجود فیرنگی تاجر آتے جلتے تھے، کیونکہ یہاں کی تجارت بہت نفع بخش تھی۔

پورے علاقہ میں عام طور پر ازدانی تھی، اور ہر قسم کی چیزیں سستے داموں ملتی تھیں۔ یہاں کی برآمدی اشیاء میں فانیہ ششانی جلیت عمدہ اور مشہور تھی، اور دوسرے ممالک کو جاتی تھی، اس علاقہ میں پیداوار کی کمی کے باوجود میرد کی کثرت اور ازدانی کا حال یہ تھا کہ عام علاقہ میں ایک کھجور مینی چالیس سیرگیوں چار درہم سے آٹھ درہم میں ملتا تھا۔ یہاں پر مٹی سیرکار راج تھا، ایک اور پیداوار کاغذ تھا جسے بھی کہتے تھے اس میں چالیس سیرگیوں کا تھا۔

طمان کی حکومت نے اپنے یہاں کے حکام کی برآمدی مٹلن تجارتی اشیاء پر محصول تجارت پر محصول عائد کیا تھا، جب باہر سے کوئی مال آتا یا باہر جاتا تو ایک بار دکان پر چھ درہم وصول کیا جانا تھا، ایک غلام پر صرف داخلہ کے وقت بارہ درہم لے جاتے تھے، اگر کوئی مال ہندوستان سے آتا تو ایک دو چھ درہم وصول ہوتا تھا اور اگر سونہ کے اطراف سے تجارتی طمان میں داخل ہوتا تھا تو اس کی قیمت کے حساب سے محصول لگتا تھا، چھوٹے پرانی حکام ایک درہم محصول تھا اور ان محصولوں اور ٹیکسوں سے وہاں کی حکومت کو سالانہ دس لاکھ درہم کی آمدنی ہوتی تھی، مقدسی نے لکھا ہے،
دخل ذلك في كل سنة اضعاف المائتين من اهل فارس من اهل صومالیہ

درہم، یا خذہ علی تاریلہ شوقاً جس سلطان حشر کے نام پر صلہ کرنا تھا۔
 مقدس کلام پر بیان و تفسیر سے پہلے کہہ دیا اسلام جو تہا ہے کہ اس وقت یہاں پر نہایت منظم اور
 باقاعدہ حکومت تھی۔

آنکھوں کی طرح علاقہ طور میں بھی خارجی مسلمانوں کی
 آبادی تھی اور یہی یہاں کی مسلم آبادی پر غالب تھے غیر
 مسلموں میں عام طور سے بدعت تھے، آبادیوں کے باشندے کچھ زیادہ مہذب و تمدن نہیں تھے
 اور ریگستانوں کی آبادی وحشی طور زندگی بسر کرتی تھی، انہوں کے جو ہنر و مل میں وہ اگر سید
 شمار کرتی تھی مسلمانوں اور ہندوؤں وغیرہ کے لباس میں کوئی فرق نہیں تھا، اسطوری
 نے لکھا ہے،

وزنی المسلمین والکفار بھاوا بعدا لہن کے سلطانوں انکافروں کا لباس اور سر کے
 فی اللباس وار سال انہ کو بلیم بل بھلے نہ کھانے کا طریقہ ایک ہاتھ کھا
 الاندرا والیانہ لشدة انہ میلنم ان کلم لباس ہاوا نہ نہہ قاکر کہہ کے
 یہ لکھ کر بڑی عمدہ جاتی ہے۔

یہاں کی زبان کے متعلق کوئی تصریح نہیں ملتی، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کمران کی طرح یہاں بھی
 مقامی زبان کے علاوہ بلوچی اور فارسی بھی جاتی تھی اور عربی کا درجہ نہیں تھا، ورنہ اس کی
 تصریح ملتی جیسا کہ لغتان و مسطورہ کے بابے میں ملتی ہے، نیز یہاں کی زبان وحشی اور
 غیر فصیح تھی۔

دینی اور اخلاقی حالت
 جو سے علاقہ طور میں غارت کا ظہر و قبضہ تھا اور عام
 طور سے کمران خارجی ہوا کرتے تھے، ان کے خاص حصہ میں
 مسندت کی بنا پر حرام اور حلال دونوں طبقوں میں نہ ہی تشکیک و تعصب پایا جاتا

تھا، اس کے باوجود یہاں اس ولایت تھا اور دینی اور اخلاقی تدبیریں پورے علاقہ میں موجود تھیں، ذیل کا ایک واقعہ ان باتوں کو اچھی طرح واضح کر رہا ہے اور اس میں پورے علاقہ کی آئینہ دار ہے۔

قاضی ابو علی تنوخی کا بیان

قاضی ابو علی تنوخی سنوئی سلسلہ میں لکھا ہے کہ فرقہ ہاشمیانہ کے معتزلی حکیم و فلسفی ابو الحسن بن علی نے مجھ سے بیان کیا کہ میں ایک مرتبہ قزدار کے علاقہ سے گزر رہا تھا جس میں خواجہ کا خلیفہ مقیم تھا، اور قزدار غوارج کا وطن اور شہر ہے میں نے ایک گاؤں میں ایک بوڑھے درزی کو دیکھا جو ایک مسجد میں تھا، میں نے اس کو اپنے کپڑوں کی بیک گٹری دی اور کہا کہ اسے جھٹ سے رکھ دو، اس نے مجھ سے کہا کہ مسجد کے محراب میں رکھ دو، میں رکھ دیا، رکھ کر باہر تر بوند کے ایک کھیت میں چلا گیا، ان دنوں میری صحت ٹھیک نہیں تھی، میں نے کھیت سے ایک تر بوند خرید کر کھایا، جس سے فوراً بخار میں مبتلا ہو گیا اور مدت بھر ای کھیت میں پڑا، اس وقت میں کسی آدمی نے مجھ سے کسی قسم کا تعرض نہیں کیا جب طبیعت سنبھل اور دوسرے طاق مسجد میں آیا تو دیکھا کہ دروازہ کھلا اور درزی غائب ہے اور کپڑوں کی گٹری اسی طرح محراب میں پڑی ہے، میں نے سوچا کہ درزی کس قدر جاہل ہے کہ میرے کپڑے اسی جگہ چھوڑ کر چلا گیا، پھر خیال آیا کہ راستہ کو اپنے ساتھ لے گیا ہو گا اور پھر صبح کو اکر رکھ گیا ہو گا، ابھی میں اپنے سلمان کی جانچ پڑتال کرتی رہا تھا کہ درزی آگیا، میں نے کہا تم میرے کپڑے یہیں چھوڑ کر چلے گئے تھے؟ اس نے پوچھا کیا کوئی چیز گم ہو گئی ہے، میں نے کہا نہیں، اس نے کہا تم نے یہ کیوں پوچھا؟ میں نے کہا کوئی خاص بات نہیں ہے، میں یوں ہی دریافت کر رہا تھا، درزی نے کہا کہ میں ان کپڑوں کو راستہ میں چھوڑ کر چلا گیا تھا، اس پر میں اس سے الجھا ہوا اور مدہ ہنسی میں ٹانہ مارا، پھر اس نے کہا کہ تم لوگوں نے گندی باتوں اور گریے اخلاق کی عادت ڈال رکھی ہے، تم لوگوں کو تشو و غنا بلاؤ گے، میں نے کہا میں یہ جانتا ہوں

چوری، دہیات کی دبا عام ہے، ہم اپنے یہاں ان باتوں کو جانتے تک نہیں، اگر تہارا
 کپڑا یہاں پٹا پڑا ہانا ہو جائے، تب بھی اسے کوئی نہیں پوچھتا، اگر تم مشرق و مغرب کا
 چکر کاٹ کر آؤ تب بھی یہ کپڑا اسی طرح ہمارے یہاں لگے گا، ہم لوگ چوری اور فتنہ و فساد نہیں
 جانتے اور نہ تہارے یہاں کی طرح ہمارے یہاں برائیاں ہائی جاتی ہیں، کئی کئی سال
 کے بعد جب اس قسم کی کئی بات ہو جاتی ہے تو ہم اسے کسی اجنبی اور پردہ نشی کی حرکت
 سمجھتے ہیں اور جب ہم اس کی جھڑپیں لگ جاتے ہیں تو اسے پکڑ کر قتل کر دیتے ہیں، اور
 اس کے جواز و تاویل کے لیے اس پر کمر کھاکر لگتے ہیں، یا فتنہ و فساد کرنے والے اقربا
 دہنے ہیں، و خوارج کے نزدیک گناہ کبیرہ کا مرتکب کا فرہم ہونا ہے اور چوری اور فساد
 گناہ کبیرہ ہے، اور نہ اپنے مسلک کے مطابق اس کا ہاتھ کبھی سے کاٹ دیتے ہیں، اسی وجہ
 سے تم کو ہمارے ملک میں کوئی برائی نظر نہیں آئے گی، ابوالحسن بن طیف کا بیان ہے کہ
 اس واقعہ کے بعد میں نے مختلف طریقوں سے قصداً کے لوگوں کے حالات معلوم کیے تو ماضی
 درازی کی بات بالکل صحیح نکلی یہاں تک کہ لوگ راتوں کو گھروں کے دروازے تک بند
 نہیں کرتے، اور بھید سے مکانات میں تو دروازے ہی نہیں لگے ہیں، البتہ کچھ کجری
 وغیرہ سے حفاظت کے لیے کوئی ترکیب کر لی جاتی ہے۔

اس وقت سے طوران کے ان دہان، اخلاق و عادات اور عوام کے مذہبی حالات پر
 ابھی خاصی روشنی پڑتی ہے،

طوران کے پورے درطوائف الملوک میں کسی قسم کی علمی اور تعلیمی
 سرگرمی کا پتہ نہیں چلتا، چونکہ یہاں شروع ہی سے خارجی سلطان

آباد تھے اس لیے ان کے عقیدے کے مطابق امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ
 ادا ہوتا رہا، اور جرائم و معاصی پر کڑی نظر رکھی، جس کی وجہ سے عوام کی دینی حالت

سبنا اچھی تھی اس دود میں نہ کسی در سگاہ کا پتہ ملتا ہے اور نہ کسی عالم کا اصل ملتا ہے
اعتباس کے بعد جب سلسلہ میں خدایا الدین خوری کا لانا نہ کیا تو علم اور اہل علم کے نام
و نشان کثرت سے ملنے لگے۔ پھر بھی یہ دود علم اور اہل علم سے خالی نہیں تھا، اور متعدد علماء
فضلاء یہاں گزرے ہیں۔

رابعہ بنت کعب خزداریہ | رابعہ بنت کعب خزداریہ دولت مشغلہ طرمان کے مضاف
محان میں ہے، یہ خاتون شاعر تھی اور عربی و فارسی میں
اشعار کہتی تھی، ابن حوقل نے اس کا تذکرہ کیا ہے۔ یہ چوتھی صدی ہجری
میں گذری ہے،

ابو محمد جعفر بن خطاب قصداری ثنی | حضرت امام ابو محمد جعفر بن خطاب قصدار
رحمۃ اللہ علیہ بہت بڑے فقیہ اور عالم
زادہ ہنگ تھے، ان کا سولد و منشا قصدار تھا، مگر بعد میں مستقل قیام فرامان کے
شہر بلخ میں اختیار کر رہا تھا، ان کے شیوخ حدیث میں ابو الفضل عبد الصمد بن
محمد بن نصیر عاصمی، اور تلامذہ میں ابو اسحاق عبد العاصی بن حسین بن علی کا شرفی ہیں
جو کہ حافظہ حدیث اور بڑے باشعور عالم دین تھے، امام ابو محمد قصدار کی کانائہ
پانچویں صدی یا اس سے کچھ پہلے کا تھا، علامہ سمعانی نے کتاب الانساب میں اس
کا تذکرہ کیا ہے۔

ابوداؤد سیبویہ بن اسمعیل خزداری مکی | حضرت امام ابوداؤد سیبویہ بن اسمعیل
بن داؤد بن ابی داؤد واحدی رحمۃ اللہ علیہ
بڑے پایہ کے محدث تھے، انہوں نے قصدار سے نقل کر مکر مکر کی سکونہ و

مجاور مع اختیار کی اور وہ ہیں حدیث کا درس دینا شروع کیا حدیث کا سماع الہامی
 علی بن محمد بن عبد اللہ بن یحییٰ طاہر حسینی، اور ابو الفتح رجاء بن عبد الواحد صہبانی
 اور حافظ ابو الحسن یحییٰ بن ابی الحسن رقاہی جیسے فضلاء زمانہ سے کیا تھا،
 شیخ جریس یا اس کے بعد مکرمہ میں انتقال فرمایا، علامہ سمعی نے
 کتاب الانساب میں آپ کا تذکرہ کیا ہے۔

عمومی تبصرہ و تجزیہ

ہندوستان اور سندھ کا تعلق مرکز خلافت سے قدیم ناز سے چلا آتا ہے یہاں کے اچھے دل و دماغ نے جمادی دوم خلافت میں نمایاں کارنامے انجام دیئے ہیں اور اپنے ظہور و اقتدار کے تصور سے الگ ہو کر خلفاء کا ساتھ ہمدی وفاقاری اور مذہبی سے دہا ہے، چنانچہ سدی بن شاہک مولیٰ خلیفہ ابو جعفر منصور عباسی کا نام محمد ہے اور اپنی ماں شاہک کی نسبت سے سدی بن شاہک مشہور ہے، اس نے خلیفہ ابو جعفر منصور کی حکومت ویسا مسما میں نہایت شاندار اور اہم کارنامے انجام دیئے اس کے افراد خاندان نے بھی جمادی دوم میں بڑے بڑے عہدوں پر رہ کر نظام حکومت سلجھایا، اس کا بھتیجا ابو طوطہ ابراہیم بن عبد السلام سدی خلیفہ ہمدی کے دور میں ملکی انتظام میں بہت زیادہ دخل تھا اس کے ذمہ بیضا سے اہم کام تھے۔ اسی طرح اس کا دوسرا بھتیجا ابراہیم بن عبد اللہ سدی خلیفہ مامون کے دور میں اہم عہدوں پر متمکن ہو کر خلافت کے در و بیست میں شریک تھا، عبد المونی میں خیابن یحییٰ سدی سرکاری عہدے پر فائز رہ کر اپنی قابلیت سے بڑے بڑے کام لے رہا تھا، سدی بن یحییٰ سرکشی باندون رشید کے زمانہ میں واسطہ اور اس کے اطاعت کا حاکم و والی تھا اور حمایتی سدی مستند افسروں میں شمار ہوتا تھا، خلیفہ واثق کے دور میں سدی مولیٰ حسین الحسام جلیل القدر منصب پر تھا اور جمادی دوم کے طریقے پر ملکی انتظام کرتا تھا، سدی بن شاہک

کا ایک بیٹا ابراہیم بن سندی اپنے زمانہ کا سب سے بڑا خلیفہ و مبلغ فلسفی و حکم اور طبیب و
 بنم تھا اور جامعہ نے اس کے اوصاف و کمالات کے بیان میں بڑا زور خرچ کیا ہے، اور دوسرا
 بیٹا نصر بن سندی ہی شاہک دارون الرشید کے زمانہ میں جبل کا داروغہ، بغداد کے پل کا
 نگراں اور دو مسکولہ عہدوں پر تھا، اور اپنی قابلیت سے خلافت کا پورا پورا ساتھ دیتا
 تھا اور حارثہ ہندی غلیظہ مہدی کے زمانہ میں خلافت کے بیت المال اور خزانہ کا کلید بردار
 اور محافظ و محاسب تھا اور اپنے منصب میں بڑی قابلیت سے ذمہ دارانہ خدمات سر
 انجام دیتا تھا۔

جیسا کہ دور میں سندھ کے ان حکمرانوں نے خلافت کی پوری خدمت اور مدد کی، اور
 وقاداری کا ثبوت دیتے ہوئے کبھی اپنے غلبہ و اقتدار کی خواہش نہیں کی، جبکہ ان ہی
 ایہیں جگہ جگہ جیسا عمال و حکام اپنی طاقت کے ذریعہ قسمت آزمائی کرتے تھے، اور
 صوبوں میں اپنی خود مختار حکومت قائم کرنے کے لیے کوشاں تھے، البتہ ان سندھیوں
 میں بعض لوگ شورش پسندوں کے ہاتھ لگ گئے تھے، جو ان کا پورا ساتھ دیتے تھے،
 چنانچہ نصر سندی میسری سندی کے عظیم فتہ صاحب الزنج میں ان شورش پسندوں کا فائدہ
 اٹھانہوں نے نصر اور اس کے اطراف میں تباہی مچا رکھی تھی، وہ علاقہ میں موجود تھا،
 ۳۳۰ء میں جب ان شورش پسند خیموں نے عمان پر قبضہ کر کے عضد الدولہ کے
 گورنر عمر بن بہان طائی کو قتل کیا تو ان کے ساتھ ہندوستانیوں کا ایک گروہ بھی تھا،
 جن کی سرکوبی کے لیے عضد الدولہ نے کوآن سے ایک فوج روانہ کی اور محاررین مقابلہ ہو
 جس کے نتیجہ میں عضد الدولہ کی فوج کا باب مہل۔ اسی طرح سندھ اور ہندوستان
 کے جاٹ جو کسی تھا میں مبتلا ہو کر کشتیوں کے ذریعہ بڑی تعداد میں کرمان، فارس
 اور ہمانہ کے اطراف میں پھیل گئے تھے، ان کی ایک جماعت بحرین سے بصرہ تک کے
 سگھوٹوں پر قابض ہو چلی جو کر جیسا خلافت کے مقابلہ میں آگئی تھی، اور جاٹ

محمد بن عثمان زلی اللہ سماق زلی دوسری صدی میں ان خود پست جاؤں کے سرگردا رہے جو
 بصرہ پر تقریباً قابض ہو گئے تھے ان کے مقابلہ کے لیے انھوں نے مشرق میں اور مغرب میں
 میں سرکاری فوج سے کام لیا اور خزانہ ہمایوں کے بعد بلخ و غزنہ کے یہ شہر و جاہات دم ہوئے،
 ان خود پست جاؤں کی ستم کو شمش کے علاوہ ہندوستان اور سندھ کے ہر سر اقتدار
 لوگوں نے اپنے حق میں کسی قسم کی جدوجہد نہیں کی بلکہ ہمایوں و مہماری اور مستعفی
 سے جیسا خلافت کا ساتھ دیا، اگر وہ چاہتے تو اپنے کارناموں کے صلے میں سندھ کی
 حکومت انعام کے طور پر حاصل کر سکتے تھے، مگر انھوں نے ایسا نہیں کیا۔ اور یہ سندھ
 اور ہندوستان میں اس ہی کی خود مختاریاں اور حکومتیں قائم ہوئیں جن کو خلافت کا سایہ
 عاطفت محفوظ رکھتا جس طرح خلیفہ راشد نے عمان میں محمد بن قاسم ساسی کی حکومت
 کو ہر قسم کی سرکاری امداد دی تھی، سندھ کی شاہک احمد اس کے خاندان نے جہاں
 کے دور خلافت میں بڑے شاندار کام کیے، اور جب بھی ان کے خلافت کوئی تحریک اٹھی
 تو خلافت کے حق میں اپنی خدمات پیش کیں، اور جس طرح بواہر کے دور میں ان کے
 یہی خاندانوں میں حجاج بن یوسف ثقفی اور قیس ثقفی اور مہلب بن ابی صفرو اور اس
 کا خاندان پیش پیش تھا اور جو عباس کے خیر خواہوں میں آل ہاکم بہت نمایاں تھے، اسی
 طرح سندھ کے آل سندھ بن شاہک اور مدح کے اشخاص نے جیسا خلفاء کا ساتھ
 دیا، اگر وہ چاہتے تو اپنے ملک میں اپنی حکومت قائم کر لیتے مگر انھوں نے ایسا نہیں کیا۔
 خلافت اس کے ہندوستان میں عربوں نے مختلف طریقوں سے شروع ہی سے
 اس کے لیے کوشش جاری رکھی یہاں تک کہ تیسری صدی سے پانچویں صدی تک
 اس ملک میں ان کی حکومتیں اپنی حدت کی ترسید طے کرتی رہیں، البتہ انھوں نے خلافت
 سے اپنا رشتہ قائم رکھا اور طوائف الملوکی کے دور میں بھی نہایت کامیاب طریقے پر
 کام کیا جیسا خلفاء کے ان سے خوشگوار تعلقات رہے، انھوں نے یہاں کی خود مختار

عرب حکومتوں کو اپنی رضا مندی کا پرانہ دیا اور تعلقات قائم رکھے۔

اب ہم ہندوستان کی عربوں کی حکومتوں کے دور کے بعض اہم پہلوؤں پر روشنی ڈالتے ہیں، جن سے ان کے دور حکومت کا صفہ چارے سامنے آجائے گا اور معلوم ہوگا کہ اسلام کے جواز میں انہوں نے کیا کد تاحے انجام دیئے، یا ان کے دور اقتدار میں کیا کیا کام ہوئے

ہندوستان کی عرب حکومتوں کے عہد میں ہندوستان میں عربوں کی حکومت کے دور اور معاصر مسلم حکومتوں سے تعلقات

قائم تھیں، ان عہدوں کے حکمرانوں نے خلافت عباسیہ سے براہ راست تعلق رکھنے کے

باوجود ان معاصر حکومتوں سے دوستانہ روابط و تعلقات قائم رکھے، چنانچہ سفارتوں

سامانوں، ولیدوں، غسنہ زویوں اور خودوں سے ان کے دوستانہ تعلقات

نہایت خوشگوار تھے، ان معاصر حکومتوں میں دو بہت وسیع اور مضبوط تھیں ایک

بنی بویہ کی حکومت و بلم میں، اور دوسری بنی سبکتگین کی حکومت غزنین میں، بنی بویہ

بڑی شاہان و شوکت اور قہر و اقتدار کے مالک تھے اور چونکہ وہ شیعہ تھے اس لیے وہ

مذہب و اور ملتان کی سنی حکومتوں سے خوش تھے اور نہ ہی کمران اور طوران کی خارجی

حکومتوں کو پسند کرتے تھے، اس کے باوجود آل بویہ نے ان حکومتوں سے نفع حاصل کیا

کیا بلکہ اپنی تمام تر توجہ مرکز خلافت بغداد پر تھیں اور اقتدار حاصل کرنے پر مہم چلائی اور

ساتھ ہی اپنے قریب و جا کے علاقوں میں بڑھنے کی کوشش کی، وہ اپنی اس جدوجہد

میں اس طرح مہمک رہے کہ انہوں نے سندھ کی طرف نظر اٹھا کر بھی نہیں دیکھا حالانکہ

کمران تک ان کی حکومت قائم تھی جو کمران اور سندھ سے متصل ہے اور یہاں سے وہ

سندھ پر باسانی قبضہ کر سکتے تھے، اہل سبکتگین کا معاملہ اس کے برعکس تھا، انہوں نے

سنی عہد کے دور سے خلافت سے اپنی قرباں برداری وابستہ کر کے پروانہ حکومت

مائل کیا اور ان تمام سرسری کامیابیوں کے ساتھ ساتھ ہندوستان اور سندھ کو بنایا اپنے آخری دور تک یہاں اسلام پھیلائے اور کفر مٹانے کے ساتھ سرکشوں اور باغیوں کی سرکوبی میں لگے رہے، ان مہمات میں ان کی نظر خاص طور سے ان راجوں، مہاراجوں اور تختیوں پر رہی جنہوں نے بنو امیہ، بنو عباسیہ اور ان کے بعد کے ادوار میں مسلمانوں پر تسلط کیا۔ یا جنہوں نے فتنہ و فساد کئے و انوں اور باغیوں کی امداد کی خاص طور سے جن کے یہاں لامحدہ، قریب، اسمعیلیہ، رافضی اور ماتھیہ تھے، سلاطین عربیہ نے ایسے راجوں، مہاراجوں کی یہ روش نہ صحت ختم کی بلکہ پورے ہندوستان میں اسلام کا پیغام پہنچایا، ان کی فتوحات و اثرات کے اسی طوفان میں یہاں عوب حکمرانیں بھی ختم ہو گئیں چنانچہ منصور و اور عثمان کی حکومتوں کو سلطان محمود غزنوی نے ختم کیا اور کراں در خواران پر حیات و اندر بنی غنوی نے فتح کیا۔

دولت آل بویہ | ولیم کے سلاطین بنی بویہ کو کبھی کبھی سندھ اور کراں میں ہی سرگرم دکھائی پڑتی تھی مگر یہاں کے محالوں کے حق میں جو اکمل تھی، حمان کی حدود مملکت سے بھاگ کر ان علاقوں میں پناہ لیا کرتے تھے، انہوں نے سندھ اور کراں سے مستقل علاقہ کراں پر حملہ کیا مگر بعد میں یہاں بلوچیوں نے بنیاد کی تو اس نے ان کی سرکوبی کے لیے کوششیں اور عابد بن علی کو بھیجا، ان دونوں نے مقام حیرت میں ان باغیوں کو زیر کیا اور جو باغی اس پاس کے علاقوں میں بھاگ گئے تھے، یا خیر عابد کی تیاری میں تھے، ان کو عابد بن علی نے زیر کیا اور تیز و کراں کے شہروں میں گھس کر ایک ہزار باغی بلوچیوں کو گرفتار کیا جس سے وہ حسد و اندر کی اطلاع اور اسلامی احکام کی پیری اور حدود شرعیہ کی اقامت پر تیار ہو گئے۔

۳۵۷ء میں یہاں والد و والد اس کے بھائی نصیر الدین کے درمیان باہمی صلح جنگ

سے بدل گئی، اور بات یہاں تک پہنچی کہ مصاصم الدولہ نے عسکریہ میں حکم دیا کہ فارس میں جس قدر ترک موجود ہیں ان سب کو قتل کر دیا جائے، اس پر یسٹا عسکر مارے گئے، اور کتنے محکمت شہروں میں جا کر فتنہ و فساد برپا کرنے لگے، ان کو ایک جماعت کرمان چونی ہوئی، سندھ کے ملاقوں میں گھس پائی تھی، جو دہلیوں کے درمیان گھر جانے وجہ سے منقول ہو گئی۔

سلاطین بنی بویہ کی فوجیں ان دو مضافے پر سندھ میں آئیں مگر انہوں نے یہاں کے معاملات سے کوئی تفرغ نہیں کیا۔

آل سامان غلامان اور نادار اور انہر کے حکمران تھے، ان کے مروج دولت آل سامان اس سورج عسکریہ میں طلوع ہوا، عسکریہ میں امیر فوج بن

منصور سامانی نے سبکدوشی کو پہنچا جب اور وہ بان مقرر کیا، یہ بڑا خراب بر دار اور باشعور شخص تھا، اسی نے سامانیوں کے بعض زمین میں اپنی حکومت قائم کی۔

بنی سامان کے آخری ایام میں سند پر ایک امیر مصان نامی نے قبضہ کر لیا تھا۔ اس کے مقابلہ میں ایک سہاورد عیدار ابو محمد نامی اٹھا، طغان نے سبکدوشی کو دھوکے لیے پکا مارا، آل سامان کی اطاعت و باجگذاری کا وعدہ کیا، سبکدوشی سے سند پر طغان کو حکومت دلائی، پھر وہاں سے طغولان کے دارالسلطنت قصدار پہنچ کر اس پر قبضہ کیا اور بادشاہ کو گرفتار کیا مگر اطاعت و باجگذاری کا وعدہ سے کچھ ہر خاص و عام واپس نہ لے دیا یہ واقعہ عسکریہ کا ہے۔

سامانی دور میں ایک مرتبہ طغولان کی حکومت پر حملہ کیا گیا اور اس کو آل سامان کی ماتحتی میں لایا گیا، اس کے بعد کسی حملہ یا واقعہ کی خبر نہیں ملتی، یہ بات قابل ذکر ہے کہ آل سامان کے چوتھے حکمران امیر فوج بن منصور سامانی عسکریہ کا دربان

اور حاجب کرشنی ہندی تھا

دولت آل صفار | خراسان کے سلاطین بنی صفار کی حکومت کا آغاز یعقوب بن
یوسف صفار کی سلطنت سے ۳۳۳ھ میں ہوا وہ شمال مشرق

میں فٹ ہوا اس مختصر سی مدت میں یعقوب نے اپنی قابلیہ سے بہت سے ایسے
علاقوں کو فتح کیا جو مرکز خلافت بغداد سے منقطع ہو گئے تھے۔ جب اس کی
سلطنت وسیع ہو گئی تو خلیفہ عباسی مستند نے یعقوب کو اپنی طرف سے بختان اور سندھ
کی حکومت دی، اس نے کرمان، خراسان اور فارس کو بھی اپنے ظلم و میں شامل کر لیا اور
مستند نے اس کو ان تمام ملکوں کی حکومت دیدی اس کے بعد اس کا بھائی عمرو بن کیست
حکومت کا وارث ہوا اور مستند کو اپنی اطاعت کا یقین دلایا تو اسے بھی بختان کی حکومت
پر بھائی رکھ کر خراسان، اصفہان، بختان، سندھ اور کرمان کی حکومت دی گئی۔

اس طرح صفاریوں کی حکومت علاقہ سندھ پر بھی رہی اور اس مدت میں منصور
کی حکومت پر یہ قائم ہو کر مرکز خلافت بغداد سے قطع پیدا کر چکی تھی اور بختان میں حکومت
سامیہ قائم ہو رہی تھی۔

دولت بنی سبکتگین غزنویں | سامانیوں کے زوال کے نتیجے میں دو نئی حکومتیں پیدا
ہوئیں، ایک بخارا میں لغر افغان کی اور دوسری
غزنویں میں سبکتگین کے خاندان غزنوی کی، ۳۵۰ھ میں سبکتگین کو آل سامان کے
مدد میں عروج نصیب ہوا، جبکہ ان کے اقبال کا آفتاب محل رونا تھا، ان دنوں
بھاؤں میں امیر فرخ بن منصور سامانی نے اسے خراسان کا والی بنا دیا، جہاں سے
اس نے بختان کے علاقہ بہت پر قبضہ کر کے اس کے حاکم لطف کو آل سامان کی اطاعت
و باجگذاری پر مجبور کیا، پھر وہیں سے طبرستان کے مرکز تعداد پر قبضہ کر کے اس کے بادشاہ

مکمل سامان کا مطیع بنایا، اسی زمانہ میں ہنگلیں نے اپنے لڑکے عمود کو لے کر ہندوستان کے ان مقامات کو فتح کیا جہاں اب تک مسلمانوں کے قدم نہیں پہنچے تھے۔ یہ ہنگلیں غزنی و خراسان پر چڑھا، اسی برس تک حکومت کر کے شہر میں فوت ہوا۔ فرج نے اس کے بیٹے اسماعیل کو حاکم تسلیم کر لیا۔ جو عمود سے چھوٹا تھا، ان دنوں محمود نیا پور میں تھا، اس نے اسماعیل کا محاصرہ کیا اور اس کی امان طلبی پر ایمان دے کر چھوڑ دیا اور خود سلطان کا لقب اختیار کر کے غزنی پر قبضہ کر لیا، اس طرح سلاطین غزنویں میں محمود پہلا باقاعدہ سلطان بنا۔

سلطان محمود غزنوی نے شہرہ میں ملتان کے باطنی حکمران کو شکست دی، اور شہرہ میں قصبہ پر قبضہ کیا، اگر صلح و اطاعت کی بات نہ ہوتی اور معاملہ دب گیا، اسی نے شہرہ میں منصورہ کی بیابانی مملکت کا خاتمہ کیا اور شہرہ میں نو صوبہ ہوا۔

دولت غزنویہ کے ترقی کے نتیجے میں غزنیوں کا عروج ہوا اور ان کا سفلی
دولت غزنویہ غیاث الدین غوری شہرہ میں تخت و تاج کا وارث ہوا اس نے
شہرہ میں حکمران اور گورنروں کی حکومتوں پر قبضہ کر کے ان کو دولت غزنویہ میں شامل
کر دیا۔

ان معاصرہ ہمسایہ مسلم حکومتوں سے سندھ کے حکمرانوں کے یہ معاصرہ و تعلق
ورواہ تھے، خود اندرون سندھ کے کئی معاصرہ حکمرانوں کا زمانہ ایک تھا، چنانچہ منصورہ
حکمران، ملتان، طبرستان کے حکمرانوں کا زمانہ قریب قریب ایک ہی ہے مگر ان میں
آپس میں کسی قسم کے فتنہ و فساد اور جنگ و جدال کا پتہ نہیں چلتا خصوصاً اسی حالت
میں یہ بات بہت عجیب و غریب ہے کہ ان حکومتوں کے حدود میں دو سب سے امراء و لوگ
بھی موجود تھے، چنانچہ منصورہ میں بقول مسعودی ایک عرب امیر حمزہ نامی موجود تھا

مطمان میں بادشاہ بن موسیٰ مولیٰ از دشاہی کروفر کے ساتھ اپنے قلعہ میں رہتا تھا اور یہاں کے راجوں سے جنگ کرتا تھا، مگر ان کے علاقہ مشکی کا آزاد مکران مطہر بن رجا تھا جو برہو راست خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھتا اور مطمان میں اہل نامی ایک حاکم تھا جس کے نام سے اس کے قبضہ علاقہ کو اہل کہتے تھے، مگر ان میں کبھی باہمی جدوجہد کی آگ نہیں لگتی، بلکہ سب اپنی اپنی حد میں اپنا دامن سے حکومت کرتے رہے۔

ہندوستان کے معاصر اور جس زمانہ میں ہندوستان اور سندھ میں عربوں کی خود ہمسایہ راجے مہاراجے مختار حکومتیں قائم تھیں، یہاں پر بڑی بڑی ہندو حکومتیں تھیں، جن میں سے اکثر سے ان کے تعلقات نہایت خوشگوار تھے، اور بعضوں سے جنگ ہلاکتی تھی، بلکہ بعض عرب حکومتوں کے اندر ہندو حکومتیں بھی تھیں، چنانچہ منصور کے ماتحت احمد کی غیر مسلم سلطنت تھی جو حاکم سندھ کی اطاعت دامن میں قائم تھی، اسی طرح مطمان کے ماتحت ایک زمانہ میں قنوج کی زبردست غیر مسلم حکومت تھی، جو پہلے مسلمانوں کی سب سے بڑی دشمن طاقت تھی، اور ہمیشہ ان سے برسرِ پیکار رہا کرتی تھی، اور سندھ سے دور پنجاب میں ایک غیر مسلم حکومت دیپتہ میں تھی، اس میں اور قنوج میں ہندو راجے کے ساتھ مسلمان حاکم چلتا تھا اور وہ اسلام اور مسلمانوں کے حقوق و مفاد کی عزائی کرتا تھا بلکہ مسلمانوں کا آگ ستقل حاکم ہوتا تھا۔

دیپتہ بقول اصطخری ہندوستان کا علاقہ تھا، قابلِ جہتہ پنجاب اور دیپتہ جس میں کسی وقت قابلِ کنہات و سو پارہ، سسداں، چیمور، مطمان، چندرود، اور دیپتہ شامل تھے، مگر ان میں سے کئی شہر اور مقامات بعد میں مطمان کی حکومت کے ماتحت آگئے تھے، مقدسی نے اپنے زمانہ میں دیپتہ میں وڈمان، میترا، قنوج، تارا، اور قنوج کو شمار کیا ہے یہاں کنہات کی آبادی غالب تھی، مگر ان میں مسلمان بھی آباد تھے، اور غیر مسلم راجہ کے ساتھ مسلمان حاکم بھی ہوا کرتا تھا، مثلاً

میں سلطان محمود غزنوی نے راجہ جے پال کا قلعہ فتح کر کے دیرسکھ کا محاصرہ کیا اور چیزاؤں وغیرہ اسے فتح کر لیا۔

یہاں کے راجہ مہاراجہ پہلے مسلمانوں سے ہمیشہ جنگ کیا کرتے تھے، خصوصاً راجہ قنوج | ملتان کے بنو سامہ سنان کی ہمیشہ جنگ، اکرنتی تھی، مگر ۳۳۰ھ میں محمودی نے قنوج کو جبراً اسلام میں بتا کر اسے اعمال ملتان سے شمار کیا ہے، یہاں بھی کھار کی آبادی زیادہ تھی مگر مسلمانوں کا علیحدہ سلطان تھا جس نے میں سلطان محمود غزنوی نے اسے فتح کر کے غزنین کے ماتحت کر لیا۔

راجہ ملہار | راجہ ملہار سنگھوں گجرات کا مکرن تھا، مہاراجگان ملہار کے نزدیک مسلمانوں کی بڑی عزت تھی، ان کے یہاں مسلمانوں کے لیے ایک قضا کا عہدہ قائم تھا اور اسی کے ماتحت مسلمانوں کے مورد معاملات طے ہوتے تھے، اس سلطان کو بہتر سن رہنمندی کہتے تھے، یہ راجہ کا نائب ہوتا تھا، یہاں کے عوام بھی مسلمانوں سے بے پناہ عقیدت رکھتے تھے اور کہتے تھے کہ ہمارے راجوں کی عمر ابدین کی مدت حکومت اس لیے بیس چاس سال اور اس سے زیادہ تک ہوتی ہے کہ وہ مسلمانوں سے محبت اور سلوک سے پیش آئے ہیں، ان کی حکومت کے مشہور شہر تھا، چیتور، اور سو پارہ میں مسلمانوں کی بہت بڑی آبادی تھی، اللہ مندان میں بنو فضل بن ماہان کی خود مختار حکومت قائم تھی، مہاراجگان ملہار کے سامنے ہر شخص کو باادب بیٹھا پڑتا تھا اس نشست کو برسیلا کہتے تھے مگر عربوں اور مسلمانوں کے لیے آزادی تھی کہ وہ جیسے چاہیں بیٹھیں، ان پر کوئی جبرانہ نہیں ہوتا تھا۔

راجہ جہر | یہ بھی گجرات کے ایک علاقہ کا راجہ تھا، بقول ابن رستہ اس کے ملک میں عدل و انصاف کا دریا بہتا تھا، کیا جمال کہ کسی کی کوئی چیز وہ مل شخص راستہ سے اٹھا لے، عرب یا ہر جب اس کے ملک میں جاتے تو وہ بہترین سلوک

کرنا اور ان سے سامان خریدنا، جب یہ لوگ اپنا مال فروخت کر لیتے تو راجہ سے کہنے کہ ہمارے
ساتھ اپنا آدمی کر دو جو ہمیں اور ہمارے مال کو اس ملک سے بچے و سالم باہر کر دے تو راجہ
کہا کہ میرے ملک میں جو نہیں ہیں، باہر اگر تھا تو نقصان پہنچا تو میں ذمہ دار ہوں، مگر
سیلان تاجر کے قاتل نہیں، راجہ جزیریت بہ مزاج اور بد خو تھا، ہندوستان کے راجوں
میں اس سے بڑھ کر اسلام اور اہل حق کا دشمن کئی راجہ نہیں تھا، اس کے ساتھ عدل و انصاف نہیں دیا کرتا تھا۔
وسط ہندوستان میں سیلان نامی ایک راجہ تھا، ابن رستہ نے اس
راجہ سیلمان کی فوجی طاقت بہت زیادہ بتائی ہے اور لکھا ہے کہ اس کے پاس
ستتر ہزار فوج ہے، اس کے بیٹے کی بھی کم تھے، مگر جتنے تھے تمام جنگی ہتھیاروں سے زیادہ
علیٰ رہنہ اور بہادر تھے، مشرق میں سلطان محمد دہلوی کو جب تہ چلا کہ راجہ سیلمان سلطان
کا دشمن ہے تو اس نے تھامس کی فتح کے بعد اس سے جنگ کی اور فتح پائی۔

یہ جنوبی ہند کا راجہ تھا، اور لہجہ کی طرح مسلمانوں سے بہت زیادہ محبت
کرتا تھا اور دشمنی سلوک سے پرہیز کرتا تھا۔

اس کے بارے میں ابن رستہ نے لکھا ہے کہ بڑا ظالم ہے، اور عربوں سے
راجہ قمار بات بگ جیس کرتا، ابتدا میں شخص اسے دیر اور ہذا میں کتاؤں اس
سے سیکڑوں گنا زیادہ دیر دیتا ہے، معاملات میں بہت صاف اور کھرا ہے۔

سرندیپ (بنگلا) ہندوستان کا علاقہ تھا، یہاں کے عوام اور راجے
راجہ سرندیپ ہمارے اسلام اور مسلمانوں سے بڑی عقیدت رکھتے تھے، عرب
ابن قدیم زمانہ سے یہاں آتے جاتے تھے، بعد میں یہاں مسلمانوں کی آبادی بڑھتی گئی۔
عمرہ مالک میں یہاں سے ایک وفد مدینہ منورہ کے لیے ملاح محمد فاروقی میں ہاں
پہنچا، وہ واپس آکر حضرت عمرؓ کی سادگی اور عدل و انصاف کو بیان کیا، یہاں کے لوگ
عقائد اسلام سے بڑی محبت کرتے تھے، اور اپنے استعمال کے لیے عراق سے شربہ لگایا

کرنے تھے، خلیفہ ولید کے زمانہ میں یہاں کا ایک راجہ مسلمان بھی ہوا تھا، ملتان کے بمبیل حکمران ابوالفتح نے سلطان محمد غزنوی کی پیش کی خبر پا کر ہنسا مال و سامان سرحد پہنچانے کے ایک راجہ کے یہاں بھیج دیا تھا۔

راجہ رُجمی ہنگال میں حکومت کرتا تھا، راجہ جزاس سے ہمیشہ بدھ پرکار راجہ رُجمی راکرنا تھا، اس کے پاس جنگی ہتھیار بہت زیادہ تھے، راجہ رُجمی ملتان کے گزروں اور بادشاہوں سے مصالحت و ساز و تمکنت رکھتا تھا، اور ان کے پاس تخت و تاج بھی تھا۔

راجہ رُجمیل ہندوستان کی شمال مغربی سرحدوں کے راجے مہاراجے رُجمیل کے خاندانی لقب سے مشہور تھے، بہتان، اُست اور رُجمی وغیرہ کے علاقوں میں حکومت کرتے تھے، یہاں علاقہ کو ترکوں کا ملک کہتے ہیں، راجہ رُجمیل سے مسلمانوں کے تعلقات پہلی صدی کے وسط ہی سے شروع ہو گئے تھے، اور اموی و عباسی دور میں مسلم سیاست سے ان کو واسطہ نہ نہا تھا، یہاں ایک راجہ عربی زبان سے ابھی طرح واقف تھا، اور عربی اشعار کے معانی و مطالب ابھی طرت کہتا تھا۔

ان مہاراجوں کے حصہ وہ اور بھی بہت سے رہے تھے جو اپنے چھوٹے بڑے علاقوں میں حکومت کرتے تھے اور آپس میں ایک دوسرے سے جنگ کر کے ٹکڑے ٹکڑے ہو رہے تھے، یہی وجہ ہے کہ وہ غیر ملکی حملوں کا ذمہ بردار نہ ہو سکتے تھے اور نہ ان کے مقابلے میں متحد ہو سکتے تھے، مگر اسلام اور مسلمانوں کی عقیدت و محبت اور خلفائے اسلام کی تنظیم و تحریم میں تقریباً سب ہی متفق تھے، اسی طرح راجہ کشمیر، راجہ قندھار، راجہ کاشن، راجہ لوجہ، راجہ ماند اور دوسرے راجے مہاراجے تھے۔

راجوں کی اسلام سے عقیدت اور مسلمانوں کی حفاظت یہاں کے مہندراجوں کی بڑی قسمیں اور اسلام سے محبت کا یہ عجیب حال

ہے کہ انہوں نے اسلام کی دعوت سے پہلے ہی اپنے کو اسلام کی خدمت میں پیش کر کے کوشش کی، چنانچہ ہندوستان کے ایک راجہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں مدینہ منورہ میں زنجبیل، سونٹھ اور ادراک کا ٹھکانہ رواج کیا جسے آپ نے تناول فرمایا اور صحابہ کرام کو بھی دیا، سرزید کے جوگیوں اور ہنوتوں نے آپ کی خدمت میں اسلام کی غنیمت و فائدہ کے لیے ایک وفد سمجھا احمد فاروقی میں وہاں پہنچے سکا، پہلی صدی ہجری کے خانہ پرچہ سندھ کے راجوں کو حضرت محمد بن قاسم کے فاتحانہ کارناموں اور مسلمانوں کے کردار سے براہ راست واسطہ پڑا اور انہوں نے اسلام اور مسلمانوں کو قریب سے دیکھا اور عقیدت و محبت کا مظاہرہ کیا، حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں ہندوستان کے راجوں کو دعوت اسلام دی جس پر انہوں نے بیک کہا اور پندرہ برس تک وقت مسلمان ہو گئے، یہی نہیں بلکہ اپنے ہندو زمانہ تک کر کے عربوں کی طرح اسلامی نام اختیار کیے، یہاں کے ایک راجہ نے حضرت عمر بن عبدالعزیز کی خدمت میں مدینہ منورہ میں کیا اور گراں قدر محافت بھیجے، ویتد کے زمانہ میں سرزید کا ایک راجہ سلطان ہوا اور اس کی خدمت میں مدینہ آیا و محافت کا بھرا ہوا جہاز روانہ کیا جسے دس سال کے ڈاکوؤں نے لوٹ لیا، مگر افسوس کہ ہشام بن عبدالملک کے زمانہ میں سندھ کے اسوی حکم کی طرف سے ایسی حرکت سرزد ہوئی کہ ان نو مسلم راجوں میں تاجہ داہر کا بیٹا جلیشہ درجہ بندی کا شکار ہو گیا جس سے وہ مسلمانوں کو مایوسی ہو گئی۔

مہادی دور خلافت میں بھی یہاں کے راجے مبارک اسلام اور مسلمانوں سے گہری عقیدت رکھتے تھے۔ — جس کی وجہ سے اس کی دعوت اسلام پر یہاں کے کئی راجے مسلمان ہوئے جن میں پورس خاندان کا ایک راجہ بھی شامل تھا۔

۶۵۰ء میں سندھ کا ایک راجہ مسلمان ہوا جس نے کچھ کے لیے گراں قدر تحائف پیش کیا، خلیفہ مومنان کے زمانہ میں سندھ اور قصبہ کے ملے جلے علاقہ کا ایک راجہ مسلمان

ہوا اور ایک شاہی تخت کعبہ کے بچے نذر کیا، خلیفہ معظم کے دور میں کشمیر، ہندوستان اور
کابل کے مہمائی ملازمین کے راجہ نے برضا و رغبت اسلام قبول کیا اور مسلمان
بھائیوں کو جا کر ان سے توحید کی تعلیم حاصل کی۔

ہندوستان کے اچوں مہاراجوں اور عام ہندوؤں کی اسلام اور مسلمانوں سے
حبیت اور بے رغبتی کا یہ حال تھا کہ انہوں نے اپنی قدیم عادات اور مذہبی روایات
کے مطابق اپنے ملک میں بلکہ مسلمان فاضلوں اور ان کی عظیم شخصیتوں کے مجسمے اور پتھر کے
اشیوں پر نصب کیے اور ان کی یادگاریں قائم کیں، چنانچہ سندھ میں حضرت محمد بن قاسم کا
ایک مجسمہ بنا کر نصب کیا گیا، ہجرت و گجرات میں راجہ دہرا اور اس کے قاتل (جوئی کلاب
سے تھا) دونوں کے مجسمے قائم کیے گئے، ایک اہل مسلم فاتح و مہاراجہ حضرت بدیل بن بھہہ کی
نصویر مقام قدس میں بنائی گئی، علائکہ ان کی قبر بدیل کے قریب ایک مقام میں تھی، اسی طرح
چوتھی صدی کی دنیا کے مشہور ہر قرن چاروں مہاراجوں بانی و سرانی کی نصویر ہندوستان
کے ایک راجہ نے اسی لیے تیار کرائی کہ وہ بکرات میں اپنے دور کی عظیم شخصیت کا مالک تھا
واقعہ یہ ہے کہ رومانیت اور طائفہ کی پرستش کرنے والی قوم اور اس کے پیشواؤں اور
حکمرانوں نے اسلام اور مسلمانوں کا پر جوش حقیت مندر استقبال کیا، مگر انہوں
کو خود مسلمانوں نے اپنی باہمی بیعت اور کشمکش میں چکران کی طرف توجہ نہیں کی، اگر ان کو
اسلام قبول کرنے اور اس پر قائم رہنے کے ساتھ فراہم کیے جانے تو اسی زمانہ میں ہندوستان
کی غالب بلادی حلقہ گیش اسلام ہو گئی ہوتی اور آج تک یہ ملک عالم اسلام کا ایک حصہ
شمار کیا جاتا، مگر جس زمانہ میں یہاں کے راجے اسلام سے قریب تر تھے، اور ان کو اسلام
کی دعوت و تلقین کی ضرورت تھی، اس میں عربوں کی باہمی حادہ جنگی و قبائلی مصیبت
علویوں کی تودہ، ریشمیں کی سارن، اور خواجہ کی سرگرمی ہر طرف قائم تھی، اور یہاں
کے عربان مجگروں میں چکر اپنی اپنی حکومت اور خود مختاری کے چکر میں تھے، مگر خلافت

میں اتنی طاقت نہیں تھی کہ وہ خود کچھ کر سکے آخر کار یہاں متعدد خود مختار حکومتیں قائم ہوئیں اور اپنے اپنے طور پر حکم کرتی رہیں، مگر حق یہ ہے کہ دولت ہمارے یہاں یہ خصوصیت کے علاوہ کسی اور عربی حکومت میں یہاں کے راجوں کو تسلیم کا دعوتی رنگ نظر آسکا، بلکہ سلاطین اور عربوں کی طوائف اسلوکی کے بعد جو حالات پیدا ہوئے ان کی وجہ سے انھوں نے اسلام اور سلاطین کو اپنا حریف سمجھا، اور جن حالات میں یہاں عرب حکومتوں کا قیام ہوا، ان کا رخ بھی کچھ اسی قسم کا تھا۔

بعض راجے عربی زبان جانتے تھے | سندھ اندلس سے متصل شمالی و مغربی علاقوں کے اور خود ہندوستان کے بعض راجے ہمارے

عربی زبان جانتے تھے اور صحابہ کے لشکر تک کو یاد تھے، چنانچہ راجہ رقبیل نے ایک موقع پر حضرت مسلمان بن ثابتؓ کو شعر خود سنایا اور جواب میں عربی کے اشعار کہے، بلکہ بن یوسف نے جمدار بن اشعث کو بھستان و بستان اور رجب کی گونہ گونہ کہاں اشعث نے ان علاقوں کے غزروں اور غلیروں سے جنگ کی، نیز اطراف و جوانب کے راجوں کو زبرد کیا، مگر وہ ان ہی ایام میں حجاج کے مظالم کے خلاف بغاوت کا علم ہند کر کے کرمان چلے آئے، پھر کوثر اور نصرہ کے قبا و زنا کی ایک بڑی جماعت کو لے کر شہر میں دیر جاہم میں جماعت کی فوج سے مقابلہ کیا اور خزانہ بسیار کے بعد ہزیمت کھا کر ملک ہند کے یہاں پہنچے، جب راجہ رقبیل کے پاس پہنچے تو اس نے تعزیر کے لیے پرمل عربی کا ایک شعر سنایا جسے حضرت مسلمان بن ثابتؓ نے عارت بن ہشام کے بارے میں کہا تھا۔

تَرْفَقُ الْأَجْبَتُ أَفْ يَفْأَلُ دُونَهُمْ وَبِجَاهِ اسْ طَمَرِ قِ وَنَحَامِ

اس نے اپنے دوستوں کو چھوڑ کر ان کے بیچ جگہ نہیں کی۔ بلکہ اپنے گوشہ اور اس کی تمام کوئی قربت پائی

شعر بن کر ابن اشعث نے زمیل سے کہا کہ کیا تم نے اس کے جواب میں حارث بن شام کے اشعار نہیں سنے ہیں؟ زمیل نے کہا دو کون سے شاعری ابن اشعث نے اشعار اسے سنا گئے۔

اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَرَكَتُمْ فَمَا لَكُمْ
 حتی رموا فرسی با شقرا مؤذین
 دانشدہانتا ہے کہ میں نے سے بلا وجہ کتابدیاں نکال کر انہوں نے میرے گھوڑے کو
 بری طرح زخمی کر دیا،

وعلیت انی انما قاتل واحداً
 اقتل ولا یضرب عدوی مشہدی
 اور جس سے مجھ پر یہ کہ میں ان کے ایک آدمی کو قتل کرنے کی کوشش کر رہا ہوں وہ
 انا جاؤں گا اور میرے دشمنوں کو میری ذات سے کوئی نقصان نہیں ہوگا۔
 فَعَدَا دَمَهُمْ وَالْأَحْبَةَ فَبِهِمْ
 طعنا لہم بعقاب یوم موصی
 میرے دوست ان میں گھرے ہوئے تھے مگر میں ان کے مقابلے سے رک گیا، اس خیالی
 سے کہ کئی دن میں ان کو روک لیا جائے گا۔

راجہ زمیل نے ان اشعار کو سن کر ابن اشعث سے کہا اے معشر عرب! تم لوگوں نے ہر چیز
 میں میں دھڑی بیدار کی ہے یہاں تک کہ فرار کو بھی حسین و جمیل بنا لیا ہے۔
 زمیل نے حضرت حسان کے شعر سے ابن اشعث پر طنز کیا، جس کا جواب انہوں نے
 حارث کے اشعار سے دیا، عبدالملک بن مروان نے زمیل کو لکھا کہ ابن اشعث نے ہائے غلات
 خرد راج و بنا دیت کر کے تہلہ سے یہاں بڑا ہنسی ہے، اسے واپس کر دو، زمیل
 نے اپنے مصاحبوں سے کہا کہ ابن اشعث بادشاہوں کا مخالف ہے، میرے یہاں
 اس کا رہنا مناسب نہیں ہے، اس کے بعد اس نے اپنے ایک موافق آدمیوں
 کے ساتھ ابن اشعث کو شام کی طرف روانہ کیا مگر راستہ میں ان کا کام تمام ہو گیا۔

خلافت اور خلفائے ہندوستان سے گونا گوں تعلقات
ہندوستان اور عرب کے تعلقات

کسی انداز میں قائم ہو چکے تھے، خلافت راشدہ میں ملکی اور سیاسی تعلقات علاقائی خصوصیات اور اعمال کی تقرری تک محدود رہے، مگر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور میں یہ تعلقات ہندوستان سے گہرے کرچین تک پہنچ گئے، اچین کے بادشاہ نے آپ کی خدمت میں گراں قدر ہدیہ ایا بھیجے، اور خط و کتابت کی ابتداء کی، حضرت عمر بن عبدالمعز بن موسیٰ نے اپنے دور خلافت میں ان تعلقات میں بڑی وسعت پیدا فرمائی اور یہاں کے راجوں، مہاراجوں کو خط و اور وفد بھیجے، جس کی وجہ سے ہندو راجوں نے اسلام قبول کیا اور اپنے نام اسلامی انداز پر رکھے، اس کا خوشگوار اثر ان کی رعایا پر بھی پڑا، نیز یہاں کے بعض راجوں نے حضرت عمر بن عبدالمعز کی خدمت میں شہر پیدا کیا اور تحائف روانہ کیے۔

عبدالموسیٰ بن ہرثیف نے ہندوستان سے قاجانہ تعلقات اور آل ہلبین آل صفرو نے عاکمانہ روابط برکھے، اس بارے میں یہ دونوں قبیلے اختیاری روابط کے مالک ٹھہرے، جمہوری دور خلافت میں آل برک نے یہاں سے علمی و فنی تعلقات کا سلسلہ جاری کیا تو دونوں اس کے خوشگوار نتائج کا ہر جہت سے رہے، ان قبیلوں خاندانوں کے تعلقات کی نوعیت سرکاری تھی، سندھ اور ہندوستان کے مقبوضہ علاقوں کا نظم و ضبط اور قتال و حکام کا عزل و نصب براہ راست خلفاء کی صوابدید اور حکم سے چاکر تھا، جب کوئی خلیفہ اپنے ولیعہد کے لیے بیعت لینا اور خلافت و نہایت کی دستاویز تیار کرنا تو سندھ و مکران وغیرہ کے تمام باقاعدہ اس میں جوتے، جمہوری خلفاء یہاں کے اندرونی معاملات سے خبردار رہ کر خصوصی ہدایت جاری کرتے تھے، ہواصلاتی نظام اور خبر و رسائی کا حال یہ تھا کہ جب محمد بن قاسم نے سندھ پر فوج کشی تو ہر خبر و رسائی

عراقی سے سرکاری خطوط اور دلیات کیا کرتی تھیں، اس میں ظاہر ہے کہ یہ انتظام اور بھی
 بہتر ہوا ہوگا۔ ابو جعفر منصور نے جہاں محمد بن محمد اکثر کو ہندوستان میں قتل کرکے ان کے
 رشتہ کے کوثر بنہ منورہ روانہ کیا اور نسب کی صحت پر تحریر کی شہادت دی، خلیفہ ہادی کے
 زمانہ میں سندھ میں ایک پہلی ویر کے سندھی غلام نے ایک بنایا ناگوار اور ذلیل حرکت
 کی، تو ہادی نے خاص طور سے اس سندھی غلام کو عبرتناک سزا دینے اور قتل کرنے کا حکم
 دیا اور پوری فکر و ملاحظہ سے سندھی غلام کو نکال دینے کا فرمان جاری کیا جس کی وجہ
 سے اس کے دور میں سندھی غلام بڑی ناقص کی نظر سے دیکھے جاتے تھے، اسی طرح جب
 سندھ میں دہلی میں ایک تہا کن زلزلہ آیا تو اس کی خبر خاص طور سے خلیفہ معتقد
 کے پاس بغداد پہنچائی گئی، سندھ میں بہت اور سندھ کے ایک ماجر نے اسلام قبول
 کر کے کعبہ کے لیے گراں قدر نذرانہ پیش کیا تو خدام نے اس کی باقاعدہ اطلاع خلیفہ
 ماملن کو دیدی اور اس کی مرضی کے مطابق وہ وہ کعبہ میں مناسب مقام پر رکھا گیا
 جہاں ماملن میں حکومت سندھ میں ایک شویش انشی جس کو فراد کرنے کے لیے مرکزی فوجوں
 کو تشدد آمیز کارروائی کرنی پڑی، ماملن کے زمانہ میں ایک مشہور شاعر احمد بن برم
 نے چند اشعار کہے جن سے بعض ارکان دولت کی ہنسک ہوتی تھی، ماملن نے خفا ہو کر
 اسے سندھ جلا وطن کر دیا، خلیفہ معتقد نے احمد عجب کو ایک چہاز سے ہندوستان
 بھیجا، اس چہاز میں اس میں منصف علاج جمی تھے، جو اسی خلفاء نے ہندوستان کے
 دلیا دھاتھت کی بڑی قدر والی کی، اور یہاں کی چیزوں کو وہ بڑے ذوق و شوق سے
 استعمال کرتے تھے، مشک، عنبر، عود، کپڑے، ہانسی، پار اونٹ وغیرہ یہاں کی وہ
 مرغوب و نفیس چیزیں تھیں جو ان کی خدمت میں خاص طور سے بھیجی جاتی تھیں، نیز علاقہ
 و ممالک میں ہندوستان کی درائیں اور یہاں کے معالج و اہلکار بڑی اہمیت رکھتے تھے،
 صالح بن سید ہندی نے درباری طبیب کی حیثیت سے ہارون رشید کی خدمت کی اور

طب رومی کے مقابلہ میں طب ہندی کی برتری ثابت کی۔

سند ان کے حاکم فضل بن مالدان نے ماسون کی خدمت میں یہاں سے ہاتھی بھجوا دیے اور دوسرے حاکم مالدان بن فضل نے مستعم کی خدمت میں ایک بے مثال لمبی چوڑی ساگون کی لکڑی بھی۔ منصورہ کے حاکم موسیٰ بن عمر بن عبدالعزیز ہمدانی نے شمشیر میں خلیفہ مستعم کی خدمت میں یہاں کی گراں قدر اشیاء کا ہدیہ بھیجا جس میں ایک اتنا بڑا ہاتھی تھا کہ اس کی نظیر دیکھنے میں نہیں آئی ماسی طرح اس میں حصہ قسم کے اونٹ، ہرن، شگ اور عنبر وغیرہ تھے، مالدان کے انجیل حکمران نصر میں فاطمی خلفاء کے پاس یہاں سے حصہ حصہ چیزیں ہدیہ بھیجتے تھے، ہندوستان کے مسلم حکمرانوں کے ملاقاتیوں کے ہندو راہے مہا راہے بھی خلفاء سے تعلقات قائم رکھتے تھے مان کوڑی عزت و احترام کی نظر سے دیکھتے تھے اور ان کے احکام پر چلنے میں لجز محسوس کرتے تھے، خلفاء بھی ان کے جذبات و احساسات کی قدر کرتے ہوئے ان سے تعلقات رکھتے تھے، حضرت عمر بن عبدالعزیز ہمدانی نے اپنے بعد خلافت میں ہندوستان کے راجوں کے پاس تبلیغی و دعوتی خطوط اللہ و فرشتے بھیجے، جن پر یہاں کے مسعد سے راجوں نے اس پر لیک کر کہہ کر اسلام قبول کیا اللہ اپنے بانی نام محمد کر مسلمانوں کی طرح اپنے نام رکھے، اسی طرح خلیفہ ہمدانی نے اپنے زمانہ میں یہاں کے راجوں کے نام خطوط روانہ کیے انھان کو دعوت اسلام دی جس کے نتیجہ میں کئی راجے اسلام لائے۔ سرحدیپ کا ایک راجہ خلفاء کا بڑا عقیدت مند اور اسلام کا شہدائی تھا، اس نے خلیفہ ولید بن عبدالملک کے زمانہ میں اسلام قبول کیا اور خلیفہ کی خدمت میں دایا و تحائف سے بھرا ہوا ایک جہاز روانہ کیا مگر جب یہ جہاز مدینہ کے قریب پہنچا تو یہاں کے سمندری ڈاکوؤں نے اسے لوٹ لیا، انہوں نے رشید کو ایک راجہ نے ازراہ عقیدت پیش کیا، ہمدانیہ پیش کیا، جنگال کے راجہ رومی نے ماسون کی خدمت میں دایا و تحائف پیش کیے اور خط و کتابت کی، ماسون کے طریقہ حسن بن سہل کی پیشی سے جب ماسون

کی خلائی ہوئی تو اس موقع پر ہندوستان کے ایک صاحب نے فید کے طور پر حسن بن مہل کے پاس ہدیہ بھیجا، فاضل رشیدین زیر نے کتاب الف خاوند الفتح میں ان ہدایا کا تذکرہ کیا اور خط و کتابت کا بیان تفصیل سے کیا ہے، ہندوستان سے خلفاء کے تعلق کا سب سے نمایاں اور اہم پہلو یہ ہے کہ ان کو یہاں سے قابل قدر حکمران ملے جنہوں نے بڑے خلوص سے خلافت کے کام انجام دیے اور سرکاری مہمات میں اپنی پوری قابلیت و صلاحیت کا مظاہرہ کیا مگر ترکوں اور دوسرے عجیب کی طرح اپنے اثر و اقتدار کی کوشش نہیں کی، اسی لیے عباسی خلفاء دوسروں کے مقابلہ میں اپنے ان ہندوستانی اہل علم و حکماء پر اعتماد کرتے تھے، اور حکومت کے کلیدی عہدوں پر ان کو رکھتے تھے۔

ہندوستان سے عالم اسلام کے ثقافتی و علمی اور دینی تعلقات

ہندوستان میں عربوں کی حکومت کا ناناہیں عالم اسلام اور مسلمانوں کے عروج و اقبال کا عہد

آفریں دور تھا اور دیگر اسلامی ممالک کی طرح یہاں کے بلاد و امصار بھی اسلامی علوم و فنون اور اسلامی تہذیب و ثقافت کی غیور برکت سے مالا مال تھے، قرآن، حدیث، فقہ، شعر و ادب، فلسفہ، نجوم، طب، علم کلام اور دوسرے عقلی و نقلی علوم و فنون ہر طرف عام تھے، اور علماء و فضلاء، انفرادی اور اجتماعی طور سے اپنے اپنے میدانوں اور مملکتوں میں مصروف کار تھے، یہاں کے ارباب علم و فن باہر اور باہر کے اہل علم یہاں کام کر رہے تھے مباحثہ نے اس سرزمین کی سیر و سیاحت کی، جغرافیہ نویسوں نے یہاں کے مقامات کے حالات لکھے، مورخوں نے یہاں کے غزوات و فتوحات بیان کیں، تاجروں نے اس ملک کو مشرق سے مغرب تک اپنی تجارت کی منہی بنایا، بزرگ بن شہر یار خدا را عمری و شہر نے عجائب الہند لکھ کر یہاں کے اعلیٰ و معاشرتی، اقتصادی، معاشی اور دینی حالات پر سیاحوں، تاجروں، جہازرانوں اور عالمان کی زبانی واقعات و تاثرات نقل کیے اور اپنے تجربات و مشاہدات کی روشنی میں گریں قدر معلومات فراہم کیں، سیر و تنی نے

اس مادہ کے متور سے ہی دن بعد کتاب الہدٰی لکھ کر یہاں کے عقلی علوم و فنون اور نجوم و ریاضی سے عالم اسلام کو واقف کیا۔ یہ اختیار صرف ہندوستان ہی کو حاصل ہے کہ وہ مسلم مصنفوں نے اس ملک کو اپنی کتاب کا موضوع قرار دیکر اس کے نام کو اپنی کتاب کا عنوان بنایا۔

سید علی اور جغرافیہ نویس | ساحل میں سیماں تاجر (۱۳۳۵ھ) اور ابو زید سہبانی (۱۳۳۵ھ) نے اپنے رطاعت میں، اسطری سہبانی نے مسالک الممالک میں، ابن قفل بغدادی (۱۳۳۵ھ) نے صمد الارض میں ابو دلف بنوئی بغدادی رطاعت میں، نے اپنے سفر نامے میں، ابن رستہ (۱۳۳۵ھ) الاطلاق النقیبہ میں، ابن خرداد بہ (۱۳۳۵ھ) نے المسالک والممالک میں، ابن فقیہ ہمدانی (۱۳۳۵ھ) نے کتاب البلدان میں، سعودی (۱۳۳۵ھ) نے مروت الذہب اور اخبار المردان میں، مقدسی بطاری (۱۳۳۵ھ) نے امن التکامیم میں، بزرگ بن شہریار تاحا (۱۳۳۵ھ) نے عجائب الہند میں، البرہانی (۱۳۳۵ھ) نے کتاب الہدٰی میں، ابو حامد غزالی (۱۳۳۵ھ) نے جمعہ الباب میں، شریف اور یسی (۱۳۳۵ھ) نے عجائب ابرو البحر میں، زکریا قزوینی (۱۳۳۵ھ) نے اتمار البلاد میں، یا قوت نامی (۱۳۳۵ھ) نے معجم البلدان میں، ابو الفوار نے تقویم البلدان میں، اپنے اپنے دور میں ہندوستان اور سندھ کے شہروں، دیہاتوں، دریاؤں، پہاڑوں، محرواؤں اور رستوں کے نام، حالات، امدان کی مسابقات و حدود کو تفصیل کے ساتھ مشاہدات و اخبار کی روشنی میں بیان کیا۔

مورخ اور تذکرہ نگار | مسلم مورخوں اور تذکرہ نگاروں نے پورے عالم اسلام کی طرح ہندوستان کے غزوات و فتوحات پر مستقل کتابیں لکھیں اور عام کتابوں میں ان کا تذکرہ کیا، مشہور مورخ اور فتوحات و غزوات کے عالم و قدوسی (۱۳۳۵ھ) نے اخبار متوجہ بلاد الهند لکھی، ابو الحسن علی بن محمد مدنی (۱۳۳۵ھ) نے

نے کتاب الفرائد کتاب فتح مکرمین کا مکتبہ لکھی، ابو الحسن احمد بن یحییٰ بلاذری دسویں صدی میں
فتوح اہند میں فتوح ہند کا مستقل عنوان دے کر ہندوستان کی فتوحات پر پُر سفر معلوما
ت جمع کیں، اسی طرح بعد کے، تاریخ مثلاً امام طبری، ابن اثیر، بن خلدون وغیرہ نے
اپنی کتابوں میں یہاں کے حالات قلمبند کیے۔

اسلام اور مسلمانوں کے رجال کی تاریخوں اور تذکروں میں ہندوستان کے رجال
پر بہت کچھ لکھا گیا اور ان ہی تذکرہ نگاروں کی بدولت یہاں کے علماء کے حالات محفوظ
ہو سکے، چنانچہ خلیفہ بغدادی نے تاریخ بغداد میں، ابو اسماعیل نے کتاب الانساب میں،
ابن ہشام نے تاریخ دمشق میں، ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ میں، یاقوت حموی نے معجم البلدان
اور معجم الادباء میں، ابن عساکر نے شذرات الدہب میں، ابن ندیم نے الفہرست میں، لغوی
نے اخبار السامعین، اخبار النکھار میں اس ملک کے ارباب علم و فن کے حالات لکھے۔

دینی علوم و فنون اور علماء محدثین | دوسرے علماء اسلام کی طرح ہندوستان بھی اسلامی علوم و فنون
کا گہرا ذخیرہ تھا جس سے حدیث، تفسیر، سیر، معاشری، فقہ اور
دیگر مردِ علوم میں پہلے کے علماء سرگرم رہے، یہاں ایسے گھرانے پیدا ہوئے ہیں جو صدیوں
تک یہ علم رہے، اور ان کے خاندان میں علم دین کی وراثت چلتی رہی، آل ابی معشر سدھوی نے
دوسری صدی سے چوتھی صدی تک مدینہ اور بغداد میں حدیث اور سیر و معاشری میں اپنی اہمیت
کا سکہ چلایا، ابو معشر یحییٰ بن عبد الرحمن سدھی مدنی نے مدینہ الرسول میں احادیث و اخبار کی
روایت کی محمد بن معشر یحییٰ سنہ ۱۸۵ھ کو خلیفہ ہمدانی مدینہ سے بغداد لایا اور حدیث و احادیث کا یہی
مشہور مصلح بن گیا، ابو سلیمان و قزح محمد بن ابو معشر اور ابو یوسف بن محمد بن ابو معشر یحییٰ
بغدادی مدنی مشہور نے سیر و معاشری اور حدیث و تفسیر میں بلند مقام پایا اور
کامیاب اور علمی خاندان جو اس میں جا کر آباد ہو جس نے نسل بد نسل علم حدیث میں امامت و سیادت
پائی امام حنفی ابو محمد بغدادی بن سید پوری، ان کے بیٹے امام ابو عبد اللہ محمد بن بغدادی بن سید پوری

اور ان کے دو بیٹے امام حافظ ابو بکر محمد بن محمد بن رجاہ سندھی جو رحمانی فضلی متوفی ۱۲۵۰ھ بمطابق ۱۸۳۵ء
 محمد بن رجاہ سندھی اساطین حدیث ہیں ان میں سے پہلے تینوں کی ثقافت پر محمد بن کا
 اتفاق ہے ان میں امام ابو بکر محمد بن محمد بن رجاہ سندھی نے صحیح مسلم کے طرز پر حدیث میں ایک
 اہم کتاب المستدرج علی صحیح مسلم لکھی تھی۔

اسی طرح دلیل کا ایک علی فاہدان حدیث بیت المصنوع ۱۱۰۰ھ امام ابو جعفر محمد بن ابراہیم دہلی
 محدث کہ متوفی ۳۶۰ھ اہل ان کے صاحبزادے ابو بکر محمد بن ابراہیم دہلی بغدادی نے
 احادیث کی مردم نگاری کیا ہے ان میں نمایاں خدمات انجام دی ہیں اسی طرح امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ
 دہلی دہلی شام کے متفرق تھے اور ان کے چوتھے علی ابن محمد بن محمد بن شافعی اپنے زمانہ کے
 زبردست فقیر اور محدث تھے ان کی کتاب لآب القضاہ بہت مشہور ہے امام ابو بکر محمد بن
 قاسم بن سیمان بیس سندھی بعند لوی کا خاندان بھی بغداد میں حدیث علم حدیث کا گورہ رہا۔
 ہندوستان اور سندھ کے ان علمی خانوادوں کے علاوہ بہت سے علماء و محدثین اس خاک سے
 اٹھے جنہوں نے عالم اسلام میں امامت و شیعیت کی سند پائی، نیز عالم اسلام کے علماء نے
 ہندوستان آکر یہاں دی علوم کی ترویج و اشاعت کی اور یہاں کی درس گاہوں اور
 علمی مجلسوں سے استفادہ کیا، ہم نے سر حکومت کے محل میں وہاں کی علمی سرگرمی اور علماء
 کا محضر تذکرہ کر دیا ہے اس لیے یہاں پر اس کے احوال کی ضرورت نہیں ہے۔

ہندوستان اور سندھ کے شعراء نے بھی عرب مملکت اور
 شعر و ادب اور شعراء و ادباء | دوسرے علاقوں میں شعر و ادب کی محفل سجائی اور
 عربی شاعری میں اپنے معاصر شعراء کے ساتھ ساتھ چلے، ابو عطاء سندھی عجمی سندھی بن
 صدوق، منصور ہندی، ابو الصلیح سندھی، اور محمد بن سندھی کی وغیرہ نے خود اسلام کی
 عربی شاعری میں باوقار مقام حاصل کیا، اور بعد کے شعراء میں رابعہ بن کعب قرظی
 محمد بن حسن بن سندھی بن شامک اہل المعروف پر کشا، نجم مسعود بن سعد بن سلطان لاہوری

بادشاہ بن موسیٰ سلطان احمد بن سونگھ بن سندی اور حسن بن حامد بن علی ابو القزاق مرہٹہ شاعری سندھی
 خیوہیل کے آسان شعر و ادب کے روشن ستارے ہیں جن کے کلام ادب و علم پر مشتمل ہیں کتابیں ہیں جو
 جتنے ہیں بیون شعراء نے ہندوستان کے مقامات و احوال پر شاعر کہے اور اس علاقہ کو اپنی شاعری میں نمایاں
 دی اس سلسلہ میں سب سے پہلا نام مشہور موسیٰ شاعر فرزدق کا ملتا ہے جنہوں نے عالم سندھ و قسیم بن زید بن
 کے پاس ایک سپاہی کے بارے میں حکم سفارش لکھی تھی اور قسیم نے ایک شبہ کی بناء پر جنس اور قسیم نام
 کے حسبہ رزمی تھے سب کو قتل جانے کی اجازت دیدی تھی۔ عباسی دور کے مشہور شاعر ابو العباس
 شاعر نے اپنے شعر میں سندھ کا تذکرہ کیا اسی طرح ابو عبدہ مجزی سندھ نے سلطان عباس اور
 عباس کا ابن ہر سنے مندرجہ اور قاسم کا حبیب بن ران لائق نے قندابل کا انیرید بن مغول نے
 قندہار کا حکم بن عمرو غنلی اور مثنیٰ حمدانی نے کون اور ہندو سندھ کا تذکرہ کیا اور سلطان نے
 ایک مرتبہ مشہور شاعر احمد بن ابی نعیم کو سوز کے طور پر سندھ میں بلا وطن کر دیا تھا اور اسے سندھ
 نے اپنی ایک نظم میں ہندوستان کی متنازعہ شہر کو بیان کر کے اپنے غم اور وطنی غم کو ظاہر کیا
 بادشاہ بن موسیٰ سلطان نے ایک نظم میں اپنی ایک جنگ کا تذکرہ کیا جس میں اس نے راجوں کے
 جنگی ہاتھیوں کو ایک جگہ سے جگہ لے کر لاد اور ہلا کیا ہے۔ منصور کے ایک عالم و شاعر نے اور
 کے راجہ کی مدح میں عربی میں ایک جابجا فصیح و لہجہ نصیبہ لکھ کر بھیجا جسے سمجھ کر راجہ بہت متاثر
 ہوا اور اسے اسلام فی کا حریف اشتیاق بڑھا اور مسعود بن سعد لاجھی نے عربی کے علاوہ فارسی
 اور ہندی میں بھی شاعری کی اور ان تینوں زبانوں میں اشعار کے دیوان چھوڑے۔

طبیبانہ بیاضی اور دوسرے معقولاتی ایساں کے عقلی علوم و فنون اور طب و نجوم کو
 علوم و فنون اور ان کے علم اور فضل اور علمائے اسلام نے اپنی کتابوں میں منتقل جگہ دی اور
 ان کے لیے بڑا اہتمام کیا۔ البیرونی نے کتاب المبدأ قانون مسعودی میں قاضی ابن مسعود
 اندلسی نے طبقات الانعم میں ابن ابی اصیبعہ نے طبقات الامجد میں ابن ندیم نے کتاب الفہرست
 میں، فضل نے اخبار الطوار میں، شہرستانی الملک فاضل میں ہندوستان کے ان فنون کا تذکرہ

کیا اعلیٰ درجہ کے فنانہ میں کوئی بن خالہ ہوگی اور دوسرے ہر کوئی بیت الحکمہ قائم کر کے
 ہندوستانی طب اور طبائے طب کی خدمت کی، ہندی کتابوں کے ترجمے کرنے، ہندوستانی حکماء و
 اعیان کو بغیر لوہا یا، اور ہندوستانی طب کے ماسروں میں سے باہر کر، پاکر، پیل، تو قتل، جاہل،
 و بک، سامو، سسر و تاء، کنگہ، سنگھ، مگر، مہل، مقل، نہیں وغیرہ کی کتابوں کے ترجمے ہونے
 اور ان کی طبی و دینی آراء کی روشنی میں ہندوستانی طب میں نئے تجربات کیے گئے، بہرہ
 ہندی صلح بن بہرہ ہندی بنوادی اور جن بن صلح بن بہرہ ہندی ملہ دی، ہندوستانی طب
 کے ترجمان و امام کی حیثیت سے ہندو میں خدمت انجام دیتے تھے۔ یہ غلامان ہیں ہندوستان کے
 کے مصداق تھا، اسی طرح ماشاء اللہ ہندی نے یہاں کے طبی اور دینی علوم پر بڑی اہم کتابیں
 لکھی تھیں، ابن دھن ہندی اور ابن قاضی ہندی بھی اپنے وقت میں ہندی علوم کے ترجمان و
 نفعان تھے، یہاں کی مشہور حکمت و سیاست کی کتاب کلیلہ و ذ کو عبد اللہ بن مہدی نے
 عربی میں منتقل کیا، محمد بن ابراہیم ہمدانی، ضحیٰ بن جبریل ہمدانی، ابو جعفر محمد بن ہوی ہمدانی،
 اور حسین بن محمد لابن آدمی اور غیوہ نے اپنی اپنی زبانوں میں ہندوستان کے تین مشہور دینی معنی کے
 کتابیں فکر مدحاست و اسناد الہند، از حیرت و از گنگہ نقضیل سے بیان کیا، تیر غوار زمی نے یہاں
 کے خیارات نامی طریقہ حساب کو پھیلایا، ابو مسعر جعفر بن عمر بنی نے کتاب الاوقات میں گنگہ و گنگہ
 ہندی کے فلکیاتی اور نجومی افکار و نظریات کو بیان کر کے سے سراہا۔

ہندوستان کے دانشوروں میں گران کا سلطان حسین بن سعدان خاص مقام رکھتا تھا جس
 نے اپنے دور کے مشہور و سری عجیب سے دینی مسئلہ پر خط و کتابت کی، ذوالیان زالمستانی نے خلیفہ مولانا
 کی خدمت میں حاضر ہو کر ہندوستان کے باہر کی روایات و یہاں کی حکمت و دانی کی کتابوں
 کی تصریحات کی روشنی میں حکومتوں کے انقلاب کی خبر دی، اسی طرح دہائے ہند نامی ایک شخص
 ہندوستان سے خراسان میں شاہ محمد بن تکیش کے دربار میں پہنچا اور طلوع و تعبیرت میں اپنی دینی
 مہارت کا مظاہرہ کیا۔

اسلامی ہند میں ششہ مواصلات ابری و کبریٰ | پونجی صدی ہجری میں عالم اسلام ایک
شاہزہوں اور مختلف مقامات کی مسافتیں | دنیا تھا جس میں شمال میں حدود چین، جنوب
میں بحر ہند، مغرب میں روم اور مشرق میں ہندوستان، اور بحر فارس تھا، اس کا طول فرقانہ،
خراسان، ببال، عراق اور دیار عرب کے ساحل تک پہنچے تقریباً پانچ ہینے کی مسافت
تھا اور عرض روم شام جو یہ عراق و فارس، کرمان، ساحل فارس اور منصورہ تک تقریباً
چار ہینے کی مسافت تھا، اس میں اسلامی ہند کی مسافت کربین، منصورہ، سندھ، ملتان، قندھار
تک تقریباً تین ہینے کی تھی جس میں علم کے مسلمانوں کی حکومتیں قائم تھیں۔

اسلامی ہند کی یہ طول طویل مسافت یہاں کی بڑی بڑی شاہراہوں کے ذریعے طے ہوتی
تھی، یہاں کے چھوٹے بڑے شہر اور دیہات، ان کے استوں کی وجہ سے طے ہونے لگے اور یہ پورا
علاقہ ایک محلہ بنادیا تھا، یہاں کے شہر مقامات کے بیان اس کے حساب اور انداز کے مطابق
یہ قاصد تھے۔

تیز کران	۷	کیز	۵	مرط	۱	قنبلی	۲	مرط
کیز	۷	قندھار	۲	قنبلی	۱	دیل	۳	۱
قندھار	۱	حک	۳	منصورہ	۱	دیل	۶	۱
درک	۱	راسک	۳	منصورہ	۱	ملتان	۱۲	۱
راسک	۱	فیل فہو	۳	منصورہ	۱	ملتان	۱۵	۱
فیل فہو	۱	اصفہ	۳	قندھار	۱	ملتان	۲۰	۱
اصفہ	۱	بند	۱	منصورہ	۱	بند	۵	۱
بند	۱	۲	۱	کیز	۱	بند	۱۱	۱
۲	۱	قصر قند	۱	بند	۱	تیز کران	۱۵	۱
کیز	۱	ارائیل	۶	تیز کران	۱	قندھار	۱۲	۱

لٹان	سے	مردوباس	۱۰	مرحلے	سندان	سے	ممنہ	۱	فرخ
تہ ایل	سے	مستج	۲	مرحلے	چیمہ	سندان	۵	مرحلے	
مقدار	"	قند ایل	۵	فرخ	چیمہ	سمر عیپا	۱۵	مرحلے	
قند ایل	"	منصورہ	۸	مرحلے	لٹان	بسد	۲	مرحلے	
قند ایل	"	لٹان	۱۰	مرحلے	اور	تزی	۴	مرحلے	
منصورہ	"	قند ایل	۸	مرحلے	تزی	تزی	۲	مرحلے	
قند ایل	"	کنبات	۴	مرحلے	تزی	منصورہ	۱	مرحلے	
کنبات	"	سند	۱	فرخ	ویل	بیرک	۲	مرحلے	
کنبات	"	سوارہ	۴	مرحلے	بیرک	نہاری	۲	مرحلے	
سوارہ	"	سند	۲	فرخ	تزی	تزی	۲	فرخ	
سوارہ	"	سندان	۵	مرحلے	انیہ	منصورہ	۱	مرحلے	
بسد	"	اور	۳	مرحلے					

خوشی کی شاہراہیں اور غوسان اور اس کے آگے سے آئے والی قدیم تھالی شاہراہیں
ان کی درمیانی مسافتیں | اس سلسلہ اسلامی ہفت تک پھیلا ہوا تھا اور یہاں کے
بڑے بڑے تھالی اور تمدنی و ثقافتی شہروں کے درمیان قافلوں کی آمد و رفت و اتان
جاری رہا کرتی تھی، مگر ان سے بیکر منصورہ تک کل ۲۵۵ فرسخ کی مسافت اس دور میں
شاہراہ تھی، یہ پورا راستہ جاؤں کے دیس سے گذرنا تھا اور یہاں کی مسلمان
مکونوں کے زیر انتظام بھی جاٹ پوری شاہراہ کے محافظ تھے، اسی طرح ہجستان کے شہر
دریائے زرنج سے طحان دو مہینے کی مسافت تھی، اور یہ پوری مسافت بھی امن و امان سے
رات دن طے کی جاتی تھی، اس خرد لازم نے دوران سے منصورہ تک کی بڑی بڑی منزلوں
تہاں پر تصدیقات سنگ سنگ ہوا کرتی تھیں، اور اس کے علاوہ دوسری کئی شاہراہیں بھی تھیں۔

کے تمام اداں کی درمیانی مسافتوں کو یوں بیان کیا ہے،

قہر ج سے	۱۰ فرسخ	ادان تک	۶ فرسخ
ادان سے	۱۳	باسو چان	۴
ادان سے	۱۰	قریب کچی بن کھڑ	۳
ادان سے	۱۰	ہزار تعدادی	۱۰
ادان سے	۲۰	ادان سے	۱۰
ادان سے	۱	سورہ	۴۰
ادان سے	۹	دک باور	۴
ادان سے	۱۰	جھین	۲۸
ادان سے	۲۰	علاقہ بلوچ	۸۰
ادان سے	۶	جیل المیہ انکے پہاڑ	۶
ادان سے	۹	قلی تک	۶

چلنے والے ان قافلہ کی بندرگاہ ہے جو

ہندوستان اور سندھ کا رخ کرتے ہیں۔

محمد ری شاہراہیں اور ان کی

درمیانی مسافتیں

تھا، اسی کے بعد سے ہزاروں سندھ میں داخل

ہوتے تھے، یہ مقام فارس اور سندھ کے درمیان واقع تھا۔ سندھ کے بعد پوری رستوں

اور بندرگاہوں کی فہرست اور ان کی مسافت ابن خرداد بہ نے حسب ذیل بیان کی ہے،

شار سے دیبل ۸ دن کی راہ اور تکیہ سے مید ۱۰ فرسخ

دیبل سے دریائے سندھ کا دہانہ ۱۰ فرسخ اور ان سے کولی ۱۰ فرسخ

دہانے سندھ سے اور تکیہ ۴ دن کی راہ اور ان سے سندھان ۸ فرسخ

ان کے ایک ایک نام کے ساتھ ہیں۔

دہاں سے لی ۵ دن کی راہ دہاں سے بخلی اور کبکان ایک دن کی راہ
 دہاں سے بلین ۲ دن کی راہ دہاں سے گودانی کا دہانہ تیس فرسخ
 دہاں سے کبکان ۲ دن کی راہ دہاں سے اور کبکان ۲ دن کی راہ
 بلین سے راستے مختلف جھپٹاتے ہیں، ساحلی دہاں سے سندھ دس فرسخ
 مسافر کے لیے بہتر نہیں۔ دہاں سے اور بلین باہر فرسخ
 بلین سے پانچ دن کی راہ

عرب اور ہندوستان کے درمیانی، عرب اور ہندوستان کے درمیان جو تجارتی جہاز
 سمندر میں چلتے پھرنے جہاز آتے تھے، وہ بہت بڑے بڑے ہوتے تھے، ان میں
 بڑی تعداد میں مسافر اور سلاہ ہوا کرتے تھے، ان میں بسا اوقات ایک ہزار آدمی سفر
 کوٹے تھے، مسعودی نے اخبار الزمان میں چھین جانے والے جہازوں کے متعلق لکھا ہے
 کہ اکثر اوقات ان میں چار سو تا چار سو ستر ہوتے ہیں اور پانچ سو سپاہی ہوتے ہیں جو بحری
 ڈاکوؤں سے جنگ کرتے ہیں، ان میں ہتھیار ہر تار کو لے کے جاتے ہیں جو گرم کر کے
 ڈاکوؤں پر چھانکے جاتے ہیں۔ اسمعیل بن خالد کے جہاز میں ایک مرتبہ سو سو گھوڑے
 میں مسافر آدمی سو ہوتے تھے، ایک سو تھپا والے گھوڑے کی طرف جاتے تھے اور جب
 ساحل کے قریب پہنچا تو کسی ضرورت سے جہاز روکنا پڑا اور منکر گریا جس کا وزن پچاس سو سیر
 یا اس سے بھی زیادہ تھا، اس کے پاس سولہ جہاز تھے جو سمندر میں چلتے تھے، ہر ایک میں
 ایک تیاروں نے اسے بنایا کہ قہار سے ہندوستان جہاز عمان تک صحیح سالم پہنچیں گے، مسعودی
 ایک سمندر میں ٹوٹ جائے گا، اس کے صوبہ تین آدمی ہی بچ سکیں گے چنانچہ ایسا ہی ہوا۔
 ابوالازہر رشتی کا ایک جہاز ۱۱۳۱ھ میں سندھ پہنچے، جمالی مال لاد کر آ رہا تھا جس کا حصول

۱۱۳۱ھ کا ایک مسافر ۱۲۳-۱۲۴-۱۲۵ اخبار الزمان ص ۲۹-۳۰-۳۱-۳۲-۳۳-۳۴-۳۵-۳۶-۳۷-۳۸-۳۹-۴۰-۴۱-۴۲-۴۳-۴۴-۴۵-۴۶-۴۷-۴۸-۴۹-۵۰-۵۱-۵۲-۵۳-۵۴-۵۵-۵۶-۵۷-۵۸-۵۹-۶۰-۶۱-۶۲-۶۳-۶۴-۶۵-۶۶-۶۷-۶۸-۶۹-۷۰-۷۱-۷۲-۷۳-۷۴-۷۵-۷۶-۷۷-۷۸-۷۹-۸۰-۸۱-۸۲-۸۳-۸۴-۸۵-۸۶-۸۷-۸۸-۸۹-۹۰-۹۱-۹۲-۹۳-۹۴-۹۵-۹۶-۹۷-۹۸-۹۹-۱۰۰

۱۱۳۱ھ کا ایک مسافر ۱۲۳-۱۲۴-۱۲۵ اخبار الزمان ص ۲۹-۳۰-۳۱-۳۲-۳۳-۳۴-۳۵-۳۶-۳۷-۳۸-۳۹-۴۰-۴۱-۴۲-۴۳-۴۴-۴۵-۴۶-۴۷-۴۸-۴۹-۵۰-۵۱-۵۲-۵۳-۵۴-۵۵-۵۶-۵۷-۵۸-۵۹-۶۰-۶۱-۶۲-۶۳-۶۴-۶۵-۶۶-۶۷-۶۸-۶۹-۷۰-۷۱-۷۲-۷۳-۷۴-۷۵-۷۶-۷۷-۷۸-۷۹-۸۰-۸۱-۸۲-۸۳-۸۴-۸۵-۸۶-۸۷-۸۸-۸۹-۹۰-۹۱-۹۲-۹۳-۹۴-۹۵-۹۶-۹۷-۹۸-۹۹-۱۰۰

چھ لاکھ دینار غنائم میں میرات سے حیدر کے لیے لیک بڑا جہاز چلا جس کے ساتھ عبداللہ بن عبد اللہ بن عباس نامی دو آدمیوں کے جہاز بھی تھے۔ ان میں عربیہ استاذنگ کی تمام چیزیں ہیارہا کرتی تھیں، اور بحری ڈاکوؤں سے حفاظت کے لیے اسلحہ اور سپاہی بھی ہوتے تھے۔ کیونکہ ہندوستان کے برصغیر ڈاکو ان جہازوں کو حدود ہند سے باہر بھی جا کر لوٹتے تھے سقوطہ کے اطراف میں یہ اپنی کشتیاں لے کر چلتے تھے اور ہندوستان اور چین کے جانے والے جہازوں کو دھتے تھے، ان سے جنگ کرنے کے لیے جہازوں ہندوستان ہی کے ساتھ آجہادہ امامیہ کو جہازوں پر طرز ہر کہتے تھے، ان ڈاکوؤں سے سمندری لڑائی کے لیے تارکوں سے کام آتا تھا اسے گرم کر کے ڈاکوؤں پر بھیجتے تھے، ایک لیک جہاز پر پانچ پانچ سو سپاہی اور محافظ رکھے جلتے تھے، جزیرہ قیس میں سرکاری فوج رہا کرتی تھی جو آئے جلتے والے جہازوں کی پوری حفاظت کرتی تھی، یہ لوگ سمندری لڑائی میں ماہر ہوتے تھے اور کشتیوں اور جہازوں کی دیکھ بھال میں مشہور تھے، سمندر میں کئی کئی دھول تک تیرا کرتے تھے اور اس حالت میں تلواروں سے یوں لڑتے تھے جیسے کوئی خشکی میں شمشیر بازی کرتا ہے۔

ہندوستان آئے والے تیرہا جہاز بحر ہند میں مدیہ لہقان و ظالم کی وجہ سے ہر موسم میں بہا ڈرانی عام طور سے نہیں ہوتی تھی، اس کا جوش و خروش سونچ کے برج سنبھل میں جلتے پر ختم ہوتا تھا اس وقت اس میں جہاز رانی ہوتی تھی، اس میں سب سے زیادہ سکون سورج کے برج توں میں جلتے پر ہوتا تھا۔ عمان سے ہندوستان کے لیے نہایت مضبوط اور اہم جہاز چلائے جاتے تھے، جن پر سامان اور وزن کم ہی رکھا جاتا تھا، عمان سے ہندوستان جانے والے ان جہازوں کو تیرہا کہتے تھے۔

بعض جہاز ران اور ناخدا جس زمانے کی بحری تجارت کا ہم تذکرہ کر رہے ہیں، اس میں

عرب تاجروں کے جہاز بحرِ مد سے بحرِ عرب تک سرگرم سفر رہا کرتے تھے جو ناخدا اور جہاز دان
ان سمندروں میں جہاز رانی کیا کرتے تھے اور اس فن میں اپنے دوست کے استاد بن جاتے تھے
ان میں سے چند کے نام ہم بزرگ بن شہزادہ ناخدا راہبر مزی کی کتاب عجائب الهند سے صریح
کرتے ہیں:-

(۱) بزرگ بن شہزادہ ناخدا راہبر مزی یہ بغداد کے شہر راہبر مرکاز بننے والا تھا، عرب سے
ہندوستان اور چین تک چوتھی صدی میں جہاز رانی کرتا تھا، اس نے بے سفر بارے
اپنی کتاب عجائب الهند میں مدینہ کے باب میں جس میں ہندوستان کے بارے میں اس دور کی بہت
سی باتیں جہاں معلومات جمع ہیں، اس نے ہندوستان کے نام پر اپنی کتاب لکھ کر اس ملک کا
نام روشن کیا ہے، اس باب کی اکثر معلومات اس کی مرہون منت ہیں۔

(۲) ابو محمد محمد بن ابی شامہ بن مویہ سیرانی، بلاد الذہب (گجرات) کا بکری سفر کرنے والے
ناخداؤں میں یہ شخص سب سے زیادہ مشہور راہبر تھا، گجرات کا سب سے بڑا عالم البحر لوں
میں سب سے زیادہ مشہور و معروف ناخدا تھا، اس کی بکری معلومات اور جہاز رانی کی بہت
میں شہرت کی وجہ سے ہندوستان کے ایک راجہ نے اس کی تصویر بنوائی تھی، کہیں کہ
ہندوستان میں رواج تھا کہ جس شخص کو اہمیت و درت و منزلت حاصل ہوتی ہے اس کی
تصویر بنائی جاتی ہے۔

(۳) اسماعیل بن ابی اسیم بن مرداس ناخدا، یہ اسمعیلیہ کے لقب سے مشہور تھا، اشکنین
ناخدا کا داماد تھا، بلاد الذہب (گجرات) کے ناخداؤں میں سے تھا اور عرب سے گجرات تک
جہاز رانی کرتا تھا، اس میں موجود تھا۔

(۴) ابو محمد حسن بن مگر۔

(۵) احمد بن علی بن سیر ناخدا سیرانی، فن جہاز رانی میں اس کی شہرت «در دور تک»
تھی، یہاں ناخداؤں میں سے تھا جنہوں نے مختلف سمندروں میں جہاز رانی کی ہے۔

(۷) ابو محسن محمد بن احمد عمر سیرانی، اس کا زمانہ سن ۳۳۰ میں تھا۔

(۸) ابوالہریرہ برختی، یہ سیرات کے سنوں اور اسودہ حال لوگوں سے تھا، لوگ اپنی باتیں اس کے پاس رکھا کرتے تھے، پہلے ہندو مذہب پر تھا، بعد میں مسلمان ہوا اور حج کو کیا۔
(۹) ابن انشرق، یہ ابوالہریرہ برختی نا خدا کا مامون تھا۔

(۱۰) ابو محسن علی بن سلاوی سیرانی،

(۱۱) جہرہ ربان، یہ جہاز کا ربان یعنی کپتان تھا، کرمان کا رہنے والا تھا، اجڑاؤ میں دیکریاں چرایا کرتا تھا، پھر صید و شکار کا پیشہ اختیار کیا، پھر ہندوستان آنے جانے والے جہاز کا جہاز بناد، اس کے بعد ترقی کر کے جہاز کا کپتان ہو گیا، اس نے سندھ میں جہاز رانی کی سی راہیں معلوم کیں، سات مرتبہ چین کا سفر کیا، اس سے پہلے جو مٹی چین کے سفر پر گیا کہنے جاتے تھے اساتذہ مصائب میں ضرور پڑا، مگر یہ ہر مرتبہ بے خطر آیا، گیا۔ اور اہم سے جہاز رانی کرتا رہا۔
وال شہر بادی ربان، یہ کپتان تھا اور چین کے جہازوں میں مشہور نا خدا تھا۔

(۱۲) عمران، حرج، یہ بھی ایک جہازوں تھا۔

(۱۳) مروان شاہ، یہ بلاد شعل (مصر) کے دیس (دینو) کے نا خداؤں میں سے تھا، ستر سال تک کوئی اولاد نہیں ہوئی، آخر میں ایک لڑکا پیدا ہوا جس کا نام مروان رکھا، اس لڑکے کی پیدائش سے اتنا خوش تھا کہ اس کو اور اس کی ماں کو اپنے ساتھ جہاز میں رکھنا تھا۔
(۱۴) یزید عالمی، یہ عالم طور سے بلاد زرخ (افریقا) کا نا خدا تھا۔

(۱۵) راشد غلام بن بابشا، یہ جہازا ہر نا خدا تھا، ایک مرتبہ ایک چھٹی سی کشتی میں سیرات سے بھونک گیا تھا۔

(۱۶) جعفر بن راشد، یہ ابن لاکس کے لقب سے مشہور تھا، یہ بھی گجرات کے مشہور نا خداؤں میں تھا، اس نے جمہور میں بہت بڑا سا نپ دیکھا تھا، اس کی زبانی اس کا واقعہ بزرگ بن شہر بار سننے بیان کیا ہے،

۱۷۸۔ احمد بن یحییٰ، یہ جہاز کا کپتان تھا، جو ایک بحری حادثہ میں ہلاک ہو گیا۔

۱۷۹۔ جوہر کوتاہ، یہ مشہور ناخداؤں میں تھا، جو بحرِ قزاق اور ہزاروں اور دوسرے لوگوں میں اس کا بڑا احترام کیا جاتا تھا، راجہ گجرات کے سامنے ہر شخص کو ایک خاص طرح بیٹھنے کی پابندی تھی جسے پوسیدہ کہتے تھے، اس میں پاؤں نہیں پھیلا سکتے تھے، اور جو اس کی پابندی نہیں کرتا تھا اس پر جرمانہ ہوتا تھا، ایک مرتبہ جوہر کوتاہ ناخدا راجہ کے دربار میں حکمت علی سے پیر پھیلا کر بیٹھا، اس کے بعد راجہ نے مسلمانوں اور غریبوں کے لیے یہ پابندی اٹھا دی۔

۱۸۰۔ مردویہ بن زید، یہ چین اور گجرات گئے جانے والے جہازوں کا ناخدا تھا۔

۱۸۱۔ ابو محمد حسن بن عمر دین، جو یہ بن حاتم بن محمد بن ابی بکر اس کا قیام مصر میں تھا، شہر میں خصوصاً اس نے وہاں کے بعض مجتہد مشائخ سے احمد کے ماجہ مہروق بن راقی کے اسلام قبول کرنے کا واقعہ بیان کیا ہے۔

ہندوستان سے تیار کر کے بحری جہازیں، ہندوستان کے مختلف مقامات میں سیرانہ عمان، بغداد، بصرہ، بغداد، اور دیگر عرب ممالک و بلاد کے تاجروں کو لے کر لے جاتے تھے، عمان اور سیران کے تاجروں اور جہازوں خاص طور سے ہندوستان کے دور دراز جزائر سے تجارت کرتے تھے اور ان کے بارے میں معلومات رکھتے تھے، اور یہاں کی بعض بے اعتدالی کی وجہ سے سیران کے مشائخ و خواص کو یہاں آئے سے مت کر رہے تھے، بہت سے مقامات پر ان کی مستقل آبادیاں ہو گئی تھیں اور وہ یہیں کے چورس، چنانچہ مسعودی نے سنہ ۳۰۰ میں کینی کے قریب شہر جمہور میں دس ہزار کے قریب ایسے عربوں کو دیکھا تھا جو عرب ممالک سے آکر یہاں مستقل آباد ہو گئے تھے جن میں بڑے بڑے تاجروں، جیسے گوارا بنی و ملا سوسی بن اسحاق، ہندو پوری، راجہ ملہرا کی طرف سے ان مسلمانوں کے لیے مسلمان حاکم ابو سعید معروف بن زکریا تھا جو ستر مین کہلاتا تھا، ان عربوں کو یہاں جیسر اور بیاسرہ کہتے تھے، ابن رستہ نے لکھا کہ گجرات کے راجہ کے سامنے تمام ناخداؤں اور جہازوں کے نام درج تھے، ان کے مختلف مقامات سے لیے گئے ہیں۔

دیں میں عدل و انصاف عام ہے جس کی وجہ سے عرب تاجروں کے ملک میں جاتے ہیں اور راجہ
 ان سے مال خریدتا ہے، اور جب یہ عرب تاجروں سے سفارشا ہو کر باہر نکلتا چاہتے ہیں اور
 راجہ سے اپنے یہ جاننے طلب کرتے ہیں تو وہ کہتا ہے کہ میرے ملک میں چور نہیں ہیں، اگر کوئی
 بات ہوئی تو میں تمہارے مال کا ضامن ہوں، اسی طرح خود یہاں کے عرب حکمرانوں کی حکومت
 میں دیگر ممالک کے تاجروں کو کرتے تھے، خاص طور سے دیبل، منصورہ، ملتان، اور قنوج، قصدار
 وغیرہ ان کے اہم مرکز تھے، یہاں پر بہ سلسلہ تجارت آئے جانے والے وہیں اور غیر ملکوں
 میں چند تاجر بہت مشہور تھے، ان کے نام ہم برہگ بن شہر بار کی بجانب ہند سے شہر کرتے ہیں،
 ۱۱) محمد بن مسلم سیرانی، مشہور تجارتی شہر سیراف کا رہنے والا تھا، سلسلہ تجارت شہر عمان
 و فصل بیس، میں جس سال سے نامہ سے مستقل قیام کرنا تھا، ہندوستان کے اکثر شہروں میں
 حکومت پھریکا تھا اور ان کے حالات اور معاملات کو اسی طرح سمجھتا تھا، ہندوستان کے باشندوں
 کے اخلاق و معاملات سے خوب واقف تھا۔

(۱۲) یونس بن مہرون سیرانی تاجر یہ تاجر ہندوستان سے گزر کر زانگ تک پہنچ گیا تھا، اس
 کا بیان ہے کہ میں نے یہاں کے راجہ کے شہر میں اس گنت بڑے بڑے بازار دیکھے ہیں
 مسافر بازار میں گھوم کر دیکھا تو آٹھ سو سیرانی وہاں پر تھے، شہر کے دیگر بازاروں میں جو پھیلے
 ہوئے ہیں وہ ان کے علاوہ ہیں۔

۱۳) دار بن سیرانی، یہ تاجر میں کے شہر خا غومی جا چکا تھا، یہ قاضی عبداللہ بن فضل
 کے ماموں عبید اللہ بن ابوبکر کا سالا تھا۔

(۱۴) عبد اللہ بن عبد الرحمن نسوی، متعدد رنگ یہ تاجر بحری اسفار میں رہ چکا تھا اس
 نے ہندوستان کے بعض حالات بھی بیان کیے ہیں، یہ ابومقام نسوی کا بھتیجا تھا۔

(۱۵) علی بن محمد بن اہبل، اس تاجر کا لقب سرور تھا، یہ بحری تجارت کے سلسلے میں متعدد
 مقامات میں جا چکا تھا۔

(۶) اہل اہل ہندوؤں اس نے مانج جائے کا اقرار کیا ہے۔

(۷) اسیاقیہ ہندی، یہ شخص عمان میں دلاؤں کے ساتھ کام کرتا تھا، ایک مرتبہ اس کا ایک ہم مذہب ہندی سے جھگڑا ہو گیا جس کی وجہ سے یہ عمان سے صرف دو سو دینار لے کر بھاگ نکلا، اور تیس سال تک ایسا چہرہ رکھ کر کسی کو اس کی خبر نہیں لگی، پہلے اسیاقیہ ہندی عمان سے ہندوستان کے شہروں کا سفر کیا کرتا تھا۔

(۸) اہل اہل ہندوؤں ہندوستانی، اس کا کہنا کہ جہاز رانوں میں گدہ رکھا ہے، یہ سیرت کے عمان میں سے تھا، اسلام لانے کے بعد حج کیا، حدیثی زندگی بسر کی، ایک مرتبہ اس کا جہاز عیا کے قریب طوفان میں ڈر گیا تھا، اس جہاز میں اندیس کے ایک بزرگ بھی تھے جن کا قصہ عجائب الہند میں ہے، خلاصہ میں اہل اہل ہندوؤں کا ایک تجارتی جہاز سر ہند سے سیرت پہنچا تو اس پر اس قدر تعجب اُٹا کہ سامان تھا کہ چھ لاکھ دینار سرکاری محصول ہوا۔

(۹) ہجرت کی کشش جسے نہیں بھی کہنے ہیں، عمان میں تھا، یہاں کے حاکم کے پاس اس قدر زیادہ جہازوں کی کشتیاں تھیں کہ اس کی وجہ سے ہندوستان کے لوگ رسلطین اس سے مرعوب اور ہیبت زدہ تھے جس کا مطلب یہ ہے کہ ہندوستان میں اس کے تجارتی جہاز کثرت سے بڑی تعداد میں آتے جاتے تھے۔

ہندوستان کے تاج عرب ملک میں | اس زمانہ میں جس طرح غیر ملک کے تاجر ہندوستان آ کر یہاں کی چیزیں، اپنے ملکوں میں لے جا کر فروخت کرتے تھے، اسی طرح یہاں کے مسلم اور غیر مسلم تاجر عرب وغیرہ لے جاتے تھے، یہاں کے مسلمان تاجروں کی بیرونی تجارت، بعض اوقات ہندوؤں کی بیرونی تجارت میں سیرت وغیرہ جاتے تھے، پہلے اہل ہندوستانی نے یہاں کے سیکڑوں ہندو تاجروں کے ایک ساتھ سیرت جانے کی تصریح کی ہے، اور لکھا ہے کہ ہندو ایک ساتھ مل کر کھانا نہیں کھاتے، اس لیے جب یہ لوگ سیرت جاتے ہیں اور کوئی بڑا مسلمان تاجر ان کی دعوت کرتا ہو تو ان کی تعداد سیکڑوں یا اس سے کم

یا بادشاہ ہر ایک کے سامنے علیحدہ علیحدہ برتن رکھا پڑتا ہے۔

برکت کا واقعہ

بزرگ بن تہرہ اسے ہندوستان سے یوں کی تجارت کے سلسلے میں ایک لحاظ
 نافذ کیا ہے کہ وہاں جس مسجد فقیر نامی ایک نیک اور غریب شخص رہتا تھا
 مسجد کو اس کا گھر تھی، اس کے تین لڑکے تھے اور وہ بھی اپنے باپ کی طرح ننگے سنی کی زندگی
 بسر کرتے تھے، ایک مرتبہ مسجد فقیر کے ایک تاجروں سے ملے کہہا کہ میں ہندوستان کے شہر کلہ
 راجنوبی ہندو ساحلی شہر اور ہندو گاہ تجارتی کا دہر کے سیب رہا ہوں، اگر تم کو کوئی ضرورت ہو
 تو بتاؤ میں اپنی کروں گا، مسجد فقیر نے اپنے دوست کی یہ بات سن کر اسے وہ ہم کا ایک ٹی
 کا گڑا خرید لیا جس پر سیر روغن پھیرا ہوا تھا اور اس میں نمک رکھ کر ایک خاص ترکیب سے منہ
 کر دیا، اور اپنے دوست سے کہہا کہ تم اسے ہندوستان اپنے جاؤ، وہ اسی سے میرے بے برکت خرید
 لینا، اس نے وہ گڑا لے کر جہاز میں رکھ دیا اور کلہ کے لیے روانہ ہو گیا، یہاں آکر خرید و فرو
 کیا دیکھا اسے مسجد کا گڑا یاد نہ رہا اور چنے کی تباہی میں لگ گیا اس ہی دنوں کلہ کے بازار میں
 دیکھا کہ ایک شخص بڑی گھلی رتی میں باندھ کر کھینچتا اور چلانا تھا کہ برکت کون لے گا، برکت کا
 لفظ سن کر اس تاجر کو اپنے دوست کی بات یاد آئی، اور اس نے فوراً آدمی کو دوڑا کر جہاز سے
 اس کا نمک والا گڑا لے لیا اور پھر اسے اس گھلی کے تعلق دریافت کیا، اس سے بتا کر
 نکلا وہی سے برکت کہتے ہیں، اس نے سوچا کہ میرے دوست نے برکت خریدنے کی رہنمائی
 کی تھی، اگلے دن وہ یہی ہے، بہر حال اس نے وہ نمک دیکھ لیا خرید لیا اور جب نمک بھونے کے
 لیے اسے ہاک کیا تو اس کے ٹکڑے ایک مولی نکلا، جسے جتن اگر مسجد کو دے دیا، یہ مولی
 مسجد کی زندگی بھر اس کے پاس رہا، اس کے مرے پر چھوٹے لڑکے سترن سالہ اس کا خلیفہ معتقد
 کے ہاتھوں ایک لاکھ روپے میں فروخت کیا، حالانکہ اس کی قیمت اس سے بھی زیادہ تھی۔

ہندوستانی مال کی بڑی ساحلی ہندوستان کی بحری تجارت ایک طرف ممالک عرب کے منڈیاں اور مرکزی تجارت گاہیں ساحل سے گزر کر بڑے بڑے بندوں اور اندرونی علاقوں میں عام تھی اور دوسری طرف چین کے شہروں میں ہندوستانی اور عربی تاجروں کے سامان تجارت بے کراہی اور بھاری منافع پر فروخت کرتے تھے۔

سندھ جیسے جو تجارتی جہاز عرب ممالک کا رخ کرتے تھے ان کے لیے مشہور بندرگاہیں یہ تھیں اور اس تجار کی بندرگاہ قدیم زمانہ میں عمان اور عدن کے درمیان واقع تھی، آجکل بحریں میں ہے، یہاں ہوتی تھکے تھے اور ہندوستان آنے والے جہاز یہاں رکتے تھے، بلقان بصرہ اور عبادان کے درمیان میں ایک مقام تھا، جزیرہ کمیش کے جو تجارتی جہاز ہندوستان مال لے کر آتے تھے، ان کی بندرگاہ یہی مقام تھا، یہاں ایک قلعہ تھا اور علاقہ کا حاکم بھی یہیں رہتا تھا، بعد میں یہ بندرگاہ ٹوٹ گئی اور عبادان کے قریب بحیرہ نامی دوسری بندرگاہ بنائی گئی جو تجارتی جہازوں کا مرکز بن گئی، اور وہاں کام آتی رہی، جہاز بحیرہ قزاق میں مدینہ منورہ کی بندرگاہ ہے یہاں پر حبشہ، مصر، عدن، چین اور ہندوستان کے تمام شہروں سے آنے والے تجارتی جہاز ٹھہرتے تھے اور قسطنطنیہ کے حکمران کی ہر کے کمانے پر ایک چھوٹا شہر تھا، جو سمندر سے ۱۵۰ فٹ تھا، یہاں ہندوستان کی سمیت سے آنے والی کشتیاں اور جہاز ٹھہرتے تھے، سیراف ہندوستان اور عرب کے درمیان بڑی بندرگاہ تھا، یہاں تاجسروں کی آبادیاں تھیں اور کئی کئی طے کے چمکے مکانات تھے، جز، آباد اور دار فنی شہر تمام ایک زلزلہ میں تباہ و برباد ہو کر رہ گیا، یہاں ہندوستان کے آنے والے جہاز ٹھہرتے تھے، بعد میں جزیرہ قیس کو آباد کر کے مرکز بن دی گئی تو سیراف کے بجائے یہی مقام ہندوستان کے جہازوں کی بندرگاہ بن گیا اور اسی جگہ تاجر آئے گئے، عدن پہلے زمانہ میں بہت ہی خراب و خستہ شہر تھا، اس کے باوجود ہندوستان کے جہازوں کی بندرگاہ تھا، یہاں پر مختلف ملکوں کے تاجر جمع ہوتے تھے، اور تجارتی مال و اجناس خرید کر اپنے اپنے

ملکوں میں بجا کر فروخت کرتے تھے، عقیق نامی باد بجا میں ایک مقام تھا یہاں سے
 ہندوستان کی اہلی اطراف و جانب کے باد بجا میں جابجا کرتی تھی، ہرگز ناریں کی قدیم مشہور
 بندرگاہ تھی، یہاں پر ہندوستان کے مال بردہ سمندر جلتے تھے اور پھر یہیں سے کو ان بخت
 اور خراسان کے شہروں میں بھیجے جاتے تھے، قطعات، عمان میں ساحل سمندر پر ایک شہر تھا
 جہاں ہندوستان کے اکثر ہمارے مٹھرا کرتے تھے، بہت بندرگاہ آباد رہی،
 یہاں کے باشندے خارجی مسلمان تھے، قیس یا جرہہ گیش بحر عمان میں بہت بڑا شہر
 تھا جس کی دسمت چاند ریح تھی، بڑا خوبصورت اور عایدستان شہر تھا، عمان کا سلطان
 یہیں رہتا تھا، یہ مقام ہندوستان کے بہانوں کی بندرگاہ تھا، یہاں کے بادشاہ کے
 پاس اس قدر زیادہ جواز اور چھوٹی کشتیاں تھیں کہ ہندوستان کے بادشاہ ان کی وجہ
 سے سلطان عمان سے عرب باد و بیت زدہ تھے، یہاں بڑے بڑے بازار بھی تھے، قنط
 مصر، کے علاوہ اسوان کا شہر تھا، یہاں کے باشندوں کا زیادہ تفریح معاش تجارت
 اور ہندوستان کا سفر تھا، جتہ بھی ہندوستانی جہازوں اور مسلمانوں کا بہت بڑا مرکز
 تھا، یہاں کے تاجروں کے پاس ہندوستان کے مال کثرت سے رکھتے تھے، اسی
 طرح سواحل عرب کے مقامات تھیں، سمندر اور خطی قدیم زمانہ سے ہندوستانی کے
 تجارتی احوال و مسلمان کثیر مقدار میں رکھتے تھے۔

غیر ملکی دلال اور گماشتے | ان مقامات میں ہندوستان کے مال کے بڑے بڑے
 تاجرانہ دلال ہوا کرتے تھے، جو یہاں کے مال کو دوسرے
 علاقوں میں سدا کرتے تھے، یا مقامی طور سے فروخت کرتے تھے، ابن جوزی نے
 انقسم میں ملکہ کے واقعات میں ایک طویل قصہ کے ضمن میں لکھا ہے کہ عتبہ میں

مطلوبی نامی ایک آدمی کا انتقال ہوا جس کے پاس ہندوستان اور چین کے اموال و سامان تھے نیز اس نے ترکہ میں سب سے زیادہ دولت چھوڑی اور اس میں سے امیر کو ابو القتوح حسن بن جعفر علوی کے لیے ایک لاکھ دینار کی وصیت کی ہے۔
اس سے احوال ہوتا ہے کہ مطلوبی بیرونی تجارت میں کس قدر مبالغے تھا اور اس کو اس میں کس قدر منافع تھا۔

ابو محمد یعقوب بن صالح سیرانی بہت بڑے محدث تھے، امام ابو جعفر قاسم بن سلام کی تصنیفات ان کے پاس تھیں، وہ فارس اور ہندوستان کے تاجروں کا مال تجارت فروخت کیا کرتے تھے، مصر میں مشہور ہیں انتقال کیا ہے۔
ابن خضر کے حال میں لکھا ہے کہ وہ تجارت کے سلسلے میں بغداد سے نکل کر اور خلیج گئے، اور وہاں سے براہِ سمندر ہندوستان گئے، اس تجارت میں ان کے پاس اچھی خاصی دولت جمع ہو گئی مگر وہ ہمیشہ زیادہ ہی کے پکڑ میں رہا کرتے تھے۔

محدث اندلس امام ابو بکر محمد بن معاویہ بن جعفر الرضی اموی قرطبی متوفی ۳۵۵ھ قرطبہ سے تجارت کے لیے ہندوستان آئے مگر ایک مرتبہ بحری سفر میں ان کا ۳۰ ہزار دینار کا مال غرق ہو گیا، اور فقیر ہو کر واپس چلے گئے، اندلس میں سنن نسائی سب سے پہلے آپ ہی ذریعہ پہنچی۔

رسیل کے مشہور تاجر اور عالم ابو محمد حسن بن حامد دیلمی بغدادی بہت بڑے تاجر اور مالدار آدمی تھے جن کی تجارت بغداد میں تھی اور خان ابن حامد کے نام سے ان کی سرائے تھی، ظاہر ہے کہ یہ دیلمی تاجر ہندوستان سے مال بردار کر کے بغداد اور غیر ممالک میں فروخت کرتے رہے ہوں گے۔

ہندوستان میں آنے والے یہ تاجر، چاندیاں اور گمشتے صورت یہاں کی
 اشیاء ہی ملک اسلامی میں نہیں پہچانے تھے بلکہ ان کے ذریعہ ہندوستان کی تہذیب
 و ثقافت اور روایات بھی دوسرے ملک میں ان کی زبان عام ہوتی تھیں، اور یہاں
 کے اخلاق و عادات اور علوم و فنون بھی ان کے واسطے دور دور تک پھیلنے لگے تھے تجارت
 کے ذریعہ اسلامی دنیا کو ایک دوسرے سے ملنا مسلمانوں کا انہمازی کارنامہ ہے۔
 اب ہمارا یہ تاریخی، علمی و دینی اور ثقافتی سفر ختم ہوتا ہے اور پھر ہم ایک ہزار
 سال پیچھے آ رہے ہیں اور جو کچھ دیکھا ہے اس کو اس ملک میں اپنے شاندار ماضی کا
 دور سمجھ کر سمیٹنے سے لگاتے ہیں کہ اس کی گری سے ہماری نئی زندگی میں حلاوت پیدا
 ہوگی۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و علی آلہ و اصحابہ اجمعین

مطبوعہ

ایجوکیشنل پریس پاکستان چوک کراچی



maablib.org

حضرت مولانا ابوبکر بن محمد علی القرشیؒ کی مقبول اور شہرہ آفاق تصنیف

جلسۃ الناصحین

کا نہایت برجستہ مشقہ و پاکیزہ اردو ترجمہ

انیس الواعظین

از تلمذِ حاصلِ اہل مولانا محمد برکت اللہ لکھنوی فرنگی محلی
اصل تصنیف بیش بہا — ترجمہ سونے پر سہاگ
ایمان کو تازہ کرنے والی — جذبہ اطاعتِ الہی کو بیدار کرنے والی

ایک ایسی تصنیف جس میں نہایت دلچسپ انداز میں
پھولے پڑے مسئلوں پر محققانہ بحث کی گئی ہے۔
علم و عرفان، دین و دانش، احکام شریعت و عطا
تصنیف حقیقت و طریقت کا خزانہ
دینی حقائق و معارف کا گنجینہ
ایک انوکھی اور متاثر کن کتاب (قیمت جلد ۵۰/۳۳ پی)

ایمان کی تازگی اور جذبہ اطاعتِ الہی کی بیداری کے لئے اس کا
مطالعہ انشاء اللہ بے حد مفید ثابت ہو گا۔

سید الکدینی ادب منزل، کراچی
پاکستان چوک